



١٢

التصنيفه

للقلوب

عن

درة العبد

وأصيب الأمر أمرًا لم يجتمع فيه  
وقال أخذ  
هجوم رجال في أمور كثيرة  
وهي من الدنيا صديق مسأع

كتاب التصفية للقلوب عن  
درة الاقوال والنوادر القله

الامام الاجل الباع نفسه

من الله عز وجل شمس الملائك

وجمال الخالص محي علم

الطله وبيار

امير المؤمنين

ابي جعفر

ابن ابراهيم

الحسيني

عليه السلام

روحه

سبحان الله

الحمد لله

للاريد

بغير هذه الكساي تصفية الاماني خرم في ملكه  
وهو في العلم وسر كما دعا ذلك تاريخ من  
سعد وهازي وما نبي والى سيد محمد  
وهو ناصر على الخالص محمد ان

الحمد لله  
حسن الفقيه  
السري وراع الى  
الفقيه  
الحمد لله  
وقد ذكر في تاريخ  
الحمد لله  
والحمد لله

وكتب

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله



















في قوله تعالى  
 فاحدث غيرة والذى  
 يقتضي بالحيث  
 انما قال الحق سبحانه

انه قال الحق سبحانه في قوله تعالى فاحدث غيرة والذى يقتضي بالحيث ما ارسلناه  
 حتى وجبت رد لسانه على دي وبولاد غيرة احيى لسانه لا يصح طرحه حتى ينظر واليه  
**الباق الثاني** بغضه في زاله هذه الصفات الذميمة من القلوب وقطعها  
 معها فان شيطان من الاله في الشيطان على انسان فاذا كان الانسان متصف بهذه الصفات  
 الذميمة من الخسب والخبث والفساد والبطح وغيرها كان يترأس من يكون بين يديه  
 خير ولهم فان العبد لا يملك ان يترأس عليه ويؤتسب ولا يندفع واذا لم يكن متصف بها  
 لم يطوح به لا يملك اى لهناك يكون دفعه باسفل ما يكون والبرهان انه كما  
 سيدفع بالشر والخسب فزال يتقلصها فزال الغضب بالشرى والسكرية وتزال الكبر  
 بالو اضع والحقبة معرفة الحق الخسب وان الذي خضره فضل الله فلا يمكن  
 دفعه وتزال البطح بالو اضع والاكتفاء بما عطا الله الله وتزال الخسب يتفقد الخسب  
 وانقطاع البهوت وهكذا انتقل في كل خصل من هذه الصفات والاربع **الباق**  
**الثالث** ذكر الله تعالى في الاشارة بقوله تعالى ان الذين اتوا انفسهم طيبين

من الشيطان تذكر واذا ابره مضروبه في الخسب اذ الذي يقولون في هذه الصفات  
 الذميمة في قوله الله سبحانه وتعالى وتذكروه فحسب ذلك جصل الباطل لهم وعواقب امورهم  
**نعم** الباطل لا يكون طائر الشيطان الا اذا كانت القلوب ممتلئة بالخسب والقوى  
 فاما اذا كانت خالية وما يكون ذلك في غير هذه صفات وطبع في ترتيب لورق  
 قبل اختمها والمعدة محتوية بغليظ الطعام وطبعه انه يدفعه عما يفسد الذي ستره  
 بغض لاختمها وتغليظ المعدة لا يطعمه بالذوق هو الباطل والقوى هو الباطل فاذا حصل  
 الذوق قلب فان غير الذوق ان يدفع الشيطان في دفعه الخسب لا يولد له واما  
 خالصة على طبعه كماله واليه يقتضي في كل وقت في ذلك لتزى بركات له في كل وقت  
**المطلب الثاني في بيان ما يواخذه العبد من صفات**  
**القلوب ما يتغير عنه** اعلم ان هذا من صفات ولا يدرى الا بالبركة الصافية

ويحجب عنه الاكثر ولا يدرى الا اهل البصائر وتمايز العباد ومودة الشريعة وقدر  
 فيه ايات واجبا متعارضة فيبديل على الخسب قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى  
 انه انفسه انما يتغير وتغير في حديثه خسر يقول الله سبحانه وتعالى ذا من عدى فيه  
 فلا يكون هاهنا عليها فكنوها سببه وان تهاين اهل قبورها خسنة واداهم  
 خسنة من يقبلها فكنوها خسنة فان غلبها فكنوها خسنة وان غلبها فكنوها خسنة والى على الخسب  
 عن عمل القرع الهمة السببه في حديثه خسر من خسنة في يقبلها كسالة له خسنة  
 ومن خسنة فقلها كسالة لشبهه بالضعف ومن خسر فيه فلو يقبلها لم يكتب واد  
 على كسنة واجبه في حديثه خسر اذا حدث بان يقبل سببه فانما اغترها له ما يقبلها

وكان كذلك على الغفوة وكفوله على التي يحنون كبريا والفرح والفرح والفرح وهو  
 ما لا يقبل من الخسب ولا زلات الاقلام على الواحد وقوله تعالى وان سوا  
 ما في انفسكم وتغفون عما سبكم به الله وقال تعالى ان السبع والبقرة والغواير والبيك  
 كان مشبهولا فلا ذلك على ان عمل الفواقر كعمل النعم والبقرة فلا بغضه قال ولا  
 يكن الشهادة ومن يمتحنها فان الله قد عرف قال والى في انفسكم ما كنتم فاعلموه  
**والحق في هذه المسئلة** لا يوقف عليه الا ما يحل عليه بتفصيل الاعمال  
 من مبداء ظهورها الى ان يقهر النفس على الواجبات فيكون القلب على الواجبات  
 اربعة احوال اولها في هذا الحاضر الذي هو على القلب كالحاضر وهو على الله في  
 امانة وانها تراخى في الحاضر في انفسه الباطل الثانية حركة الشهوة وهي ان  
 التي في القلب وروح النفس فيما هذا خالقه فانه يتولى من جهة الحاضر وهي هذا المطلب  
 الثالث حكم القلب ان يعمل في نفس ان ينظر الباطل وهو على كل حال في القلب  
 الرابعة حكم القلب ان يحزم من الله فيه وما هذا خالقه في غير هذا فلهذا كماله احوال القلب  
 كما ترى ههنا انظر هذه القاعدة الحاضرة انه لا دفع الامور لا بد لا احوال القلب  
 المتغيرة هي الحاضر وحركة الشهوة وحكم القلب فان هذه الامور لا بد لا احوال القلب  
 هذه الامور كلها ليس فيها حزم على الفعل فيها ما كانت النفس والى بعض في الحاضر  
 والى الاشارة بقوله سبحانه عا ورا لله على كل ملحد ثبت به انفسها قبلها وتغير واما  
 الخالصة الرابعة وهي تميز الغم وتحويله القصد فبغيره من الواحدة وفيه النزود  
 من الخسب هل يكون هذا الغم مشاكرا للغزوة فيكم ام لا فوات طابعه يكون مشاكرا  
 للفعل على الاطلاق فيكون كذا الوضوء ومنه حيلة اخرى الى ان غم مشاكرا في كل  
 خال وانما الله سبحانه ويجازي عن الغم ولا احوال وتصورات مشاكرون الى الغزوة فان  
 كان الغم مشاكرا لفعل الغم عليه فيكون كذا في كل وقت والى في كل وقت وان كان غم مشاكرا  
 للفعل الغم من عليه فيكون كذا في كل وقت وانما الله سبحانه في كل وقت والى في كل وقت  
 وبما يكون كذا ان مشاكرا له والوجه الذي تميزه كذا وهذا هو الحاضر  
 حجة ان الغم والى ان امور مشاكرا الى الاعمال فلهذا كانت لا بد من هذا وعلى  
 ما ذكرنا من التفصيل في الاثر في الواجبات على الغم والى ان مشاكرا في الواجبات  
 على ملك كذا من الاثر الا انفسه القلب قبل ظهور اعمال الجوارح ثم والى الباطل على  
 في ما مشاكرا حوله يعني وان لا ما في انفسكم وتغفون عما سبكم به الله فيعرف من  
 وحسب من يشاء فان هذه الامور لا تميزها احوال من احوال رسول الله كذا ما لا  
 طبيعة ان لا يكون في انفسه ما لا يثبت في انفسه كذا في كل وقت  
 قال الله تعالى في قوله تعالى انما انفسكم وما شاقا وغضبا ولا كذا في قوله تعالى

في قوله تعالى  
 في قوله تعالى  
 في قوله تعالى















ان الضيامة ضد والده وفيه الظاهر جوهره تقيته شاد حه خالیه عركل  
نشر وحقن زكوه هو قال بعضهم ما بل لظالم ان الله ان غود الحزن لغون وسا  
غلبه وشغب والديا والآخر وسار كز في ذابه انواه وكل مغفله ومودع وان  
عوجا لنز واهل الاجال لهام شفي وحك وكان انور في ربه الغير عليه كلاب والوك  
والعام مضطجده وقد قال بعضنا يا ابن ابي مناهي انك انفسكم واهلكم نازا وهي كان  
الاحب بوضوه من ان الدسائس بوضوه من ان الآخر اولى ولقوه وصديقه تكون  
بهدية وناديه وبغله عاشر لا خلا وسيف السهم وعنه من الاداء لا خلا  
او فانه واخوه والديهم فله عاشر من مائة المانية او في في بيان  
**الاداء المنعوية** باحوال **الاداء** وجعلنا منه **الاداء** قول  
الابن في حقه بالذكي وخبره بالي فانه لا يدرك في الجنح له من ضاحك  
منه الا كوكبه ان اوتى من ابي السلامه من جميعه اكثر الواب فيمن اجزل وقال ابن  
مولى في حقه البسات تا جسد المص كونه من ان المان وقال علم من كنه الله  
فاد بها واخترت اجربا وغناها فاختس عنها واسمع عليها من الخيم ان اسع الله  
عاب له منه وميت من المان الى حبه وعرا من تركه قال عليم من قول قدس  
الضواري عليه كانا جل البصر ضد في حقه صمعا فيهم وليد الاك فيل انور  
فانه من جاي كما عاين في حقه الله حرم الله عليه على النار **الاداء ثلث**  
ان يؤد في ذبه عند الاداء روكنا في عهده قال ابن مولى ان واد من  
خير في ذبه فاحبه وروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله ان واد من  
و اقام واجهه البصري فخرجت عندهم العيصين **الاداء ثلث** الخان واليوم السابع  
ما روي عن الرسول صلى الله عليه وآله من خلت من الخلق في اليوم السابع ولا في حقه عاشر  
لا ينجو اليوم الثالث فالفهم الرسول صلى الله عليه وآله **الاداء ثلث** الرابع السبعة لله  
والامات ويستحق ان يكون لا سحر حستان لا في حقه اول عله واليه وقد قال ابن  
اذ انهم فهدوا وقال عليهم احد الامثال ان الله عذابه وعبد لا تفرق ويستحق منب لفظ  
ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لا تقبل عتقك على ابا جلدته في عقر والديه  
معا لاسيه ان ضيقه في حقه ولب تركي لا سري وحقا له انهم في حقه له  
**الاداء الخامس** في حقه ان يعين ولا يملو لسانه لا الله الا الله ليكون له  
حديثه عليه التوحيد ويكون مواعيد كراهه في **الاداء** **السادس** في حقه ان يكون له  
العتيقه عن الذكر سنان وغزل في سانه ولا يالسا في ذكر انام ابي بلان وى عن الرسول  
صلى الله عليه وآله وسلم سنان وعن الجاهل سنان **الاداء السابع** في حقه ان  
يصعد وبن من سحر حقا وقصده وعد وزوجه حيز روى عليم امر واحده يوم ساع

في سبيل

الفتن ان علو سقوه ويصعد وبن من سحر حقه **الاداء الثامن** في حقه ان يكون له  
حلاوة بلان وى عن الجاهل سنان **الاداء التاسع** في حقه ان يكون له  
الله عذابه في حقه قد عاين في حقه فضعه عام فاعلمه قال ابن مولى في حقه ان يكون له  
الله عذابه في حقه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء العاشر** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء الحادي عشر** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء الثاني عشر** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء الثالث عشر** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء الرابع عشر** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء الخامس عشر** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء السادس عشر** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء السابع عشر** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء الثامن عشر** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء التاسع عشر** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء العشرون** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء الحادي والعشرون** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء الثاني والعشرون** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء الثالث والعشرون** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء الرابع والعشرون** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء الخامس والعشرون** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء السادس والعشرون** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء السابع والعشرون** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء الثامن والعشرون** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء التاسع والعشرون** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه  
**الاداء العشرون** في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه ان يكون له الله عذابه في حقه

بات لشمس من سبيل الاحمال  
بالهواء ونذر من سبيل  
الاول عهد وعلم من سبيل  
الا على حال

عنه











فلما تركتمك والكله وسمعت على الدنيا فطر على الخبز وان شئت فقل الدنيا الهوى  
ورجاء الناس هو فالدنيا هوى عباد كيف روى الله في القرآن وحيد والامان وقرب  
المسيرة وسعة الدنيا من قبلها حالها وان طرفه غشيب ومن فانه تهييبه والافضل  
الحكماء كانت الدنيا ولم ان بها وتهدى لبنيها <sup>لا يكون</sup> فيها فلا استل بها فابعدا عنها  
تلك وضيقها كبرها واعلمنا منها على وجل اما بقية الدنيا <sup>لا يكون</sup> وبقية نازله وبقية ماصيه  
وان يحضرهم من غيب الدنيا انما لا يخط احدا ما ينشئ <sup>لكنها</sup> اما يزيد واما ينقص  
وان سمرها ان لا تتركها مغموضه كسها من ضيق من عزمها وان يعرض  
الزهاد من طلب الدنيا على الحجة لها لم يخط منها سب الا اذا ركن منه ومن طلب الاجرة  
على الخبز لها لم يخط منها سب الا اذا ركن منه وليس لها غايه ولا لها فائدة وقال رجل  
لا يي حازرنا كذا الك خيل لبنيها ولست بذيال من فعال بلاني ما ان الله عز وجل لمها  
فلا يخذلنا الا من خله ولا يفتقه الا من خفه ولا يترك خيل لبنيها وما قال هذه الآية ولو لم  
نفسه بذلك نفعه حيزهم بالدين ويطلب الخرج منها وقال عيسى وعاد الدنيا حاث  
الشيطن من شر من حاثونه شيئا في باحث وقال الفضل عياض لو كانت الدنيا من  
من هب بفتح <sup>فقد</sup> اختارنا خذ فاقع على دهب بفتح <sup>والاحسن</sup> من خبز في كل  
يوم ان عار من فاقع على دهب بفتح قلب <sup>فقد</sup> اختارنا خذ فاقع على دهب بفتح  
وقال ابو حازم ما ياكل الدنيا فانه يلعى له وقال لعد يوم العهد اذ كان محققا بالدنيا  
فيما هذا عظم ما خسر الله وكما روى عن <sup>ما</sup> صاحب <sup>الدين</sup> من الا وهو ضيق وما من غايه  
والصبي وخير العاقل من وجهه واه عن الرسول عليه السلام <sup>لو</sup> ما امة <sup>التي</sup> الله انما  
بعثنا لرسوله <sup>لما</sup> است بفتح جود فقالوا قد نصيب واحرجنا له قال يقول لبني  
قال ونعم قال لبني كونيوا ناسا ما في الا يقبوا الا الاوان وما اعدوا عليهم ولا من نزل  
أحد انما من عزقه وانفاقه وغير خفيه وامسك من حقه والسر كذا <sup>لما</sup> من  
رجل على كرم وجهه يامر المومنين ضل الدنيا قالوا اضفكم من اذن استغنى فيها  
فمن من من المهاجرين ومن عاها فاسه وقوا بها وانتهى من العزيم <sup>لما</sup> من  
اليها اعصمه وقال من عزها لها حساب وخرمها عاقى وقال مالك وبنو زريقه  
البحران فاما ما تقولوا العلم باجي الدساسة وحكي عن بعض الحكماء انه قال اذا كانت الاجرة في  
القلب حثا لبنيها رجحها فاذا كانت في القلب لم ولنهما الاخر لان الاخر كرامة  
والدنيا ليهمة وقال مالك وبنو بقدر ما عثر للدنيا من خسر ههنا الاخر من فلك وقد  
ما عثر الاخر من ههنا <sup>لما</sup> من فلك وقال عفيج <sup>لما</sup> من الدنيا والاخر ضريان ههنا  
ما نزع احدا من تحت الاخرى وقال الحسن البصري والله لقد جربت اكل ما كالتبني  
اهون عليهم من التراب الذي يمشون عليه ما ياكلون شرب لبنيام غريب اذ هبت له نعب

ذهب الى هذا وذهب الى هذا وقال الفضل بن عياض لو كانت الدنيا خاوية  
غروص على خلالها احاسب بها في الاخر كسها <sup>لما</sup> ما كانا <sup>فقد</sup> فكم <sup>لما</sup> من الدنيا  
منها ان تضيق بوزنها وقال بعض النور <sup>لما</sup> من الدنيا <sup>لما</sup> من الدنيا <sup>لما</sup> من الدنيا  
وقال الحسن البصري والله لقد عرفت نوازرا الا الصنام بعد خادهم <sup>لما</sup> من الدنيا  
الدين <sup>لما</sup> من الدنيا وقال وهب قرأت بعض الكتب الدنيا فقهها <sup>لما</sup> من الدنيا  
يعرفوها <sup>لما</sup> من الدنيا وقالوا ما سألوا الزخوة ولم يزدوا وقالوا <sup>لما</sup> من الدنيا  
الدنيا <sup>لما</sup> من الدنيا واستقبلت الاخره فاستل في ان نفع <sup>لما</sup> من الدنيا  
وقال بعض الزهاد ان الرب العبد نزل ادبها ويفر اخبره وهو يزداد <sup>لما</sup> من الدنيا  
المحبوب الذي يفتب بوجهه وهو لا يتغير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
سلام عليك ما بعد كاكس يا خنز <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
عبد العز من سلام عليك كاكس يا خنز <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
الدول <sup>لما</sup> من الدنيا والفقر من عبادته <sup>لما</sup> من الدنيا وقال بعض الحكماء <sup>لما</sup> من الدنيا  
حقايق <sup>لما</sup> من الدنيا وبخاها <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
ما لها <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
رجل من <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
تخالو <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
صاقل <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
لا مكنك <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
بلغة <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
الله <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
الوقف <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
لعضو <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
الدنيا <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
هو <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
سرخه <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
سائر <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
الدها <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
لا تدرك <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
لها <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا  
ولما <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا وكسحت البصري الى غير <sup>لما</sup> من الدنيا





عُذْرِي

والله اعلم بالصواب

[illegible]

طُرَا

الو تعالیه و رفله به  
اضحی

الحکومت

۱۴۴۰

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

لا اله الا الله  
 محمد رسول الله  
 والذين هم من  
 الدين الحق

4369

[illegible]

البحر ياب

فان

والاحكام





التي خذل في غدا له و قد علم في قوله نفي و سئل عما لا طاقة لنا به فزل من  
 السدة لشهوة السخا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من مخد و يشق و عليه  
 وسد و قالوا لست خبير بالسيطان و لو اذهبت الشهوة لما كان للثقل سلطان  
 على الزحارة و روى في السبط قال لما قيل انت نصف جندي و انت سحراني  
 ازمي به فلا اخطي و انت موصي شري و انت قولي و خافي نصف جنده ابي  
 السهو و قال المضل لا خير هو الغضب لان هذه الشهوة لها اثر طوي و فظ و اغتيل  
 جميعه بل خلاف الحالة **الاول** في الاوطار و هو ما يغير في الفعل و يخرج  
 عن الاعمال و هو ينزوي في الرجل و في النساء و الجوارح فيشغله ذلك عن  
 شئ من غيره الاخر و عن الغفلة و هو الذي يترك في قيام الفواض  
 و ملازمة الخجرات و قد يسمى افرطها باقوام الى امر شيق في خيها  
 ان يتناولوا ما يقو كسوتها و لا تستكثر في الواف و لا يفتا و لا يحضر الفاشرك و به  
 تفوت كل مغنة الشهوة الباطن و ما من ذلك الا كمن لم يلبس ثياب صافية فنام عنده  
 و غلب الا و قد قيل ان اثارها و تخييرها بين شغل خلدنا و اطلاقها فان لم يكن  
 الباطن و الواف على العفة امر يزيد الاثبات في الخلا و صرصة و لا يطلب شغل الخلا و  
 و ما يما له فذكر هذه الشهوة بغير الباطن الى الغش و هو غلبة الجوارح و افرط  
 الغلبة بما وصفه **الوقوع** و هو ما يورث في الهمية لحد اليها من الان و القاشق ليس بغيره باله  
 شهوة الوقوع الى افع الشهوات كيف ما تقع و ارب الفوق فيكون به و هذا لا يشترط  
 بواحد معبر حتى زاد لادراك و غنوده الى غنوده و حتى يكون الغفلة و طويها  
 الشهوة و يدخلون ان يكون مطاعا و لا يكون خادما و العفة هو الخيرة المفصلة و هو  
 ممر القلب لافاع الذي لا له و هو لا يستوفى و غلجها ان يكون في الله  
 بترك المعادة للكل و الفان فاما بعد استكمالها فانه يغير في **الحالة الثانية**  
 المفريط و هذا لما يكون بالشهوة و الفان المحقة عن بيان المتكسرة و هذا ايضا مذموم  
 في الرجال لان فيه انقطاع النسل و علاج ما هنالك في تدبيره واه و قد يكون خلفه  
 لا يكون واه و لو تركه لاجاب الضعف و الفان لما انكرنا من يبدى و انزاد الجماع و يوق  
 به على ان فاله و كذا يكون علاج قوه الجماع و قد يرضى عن المنة و لا يرضى ان  
 جبره عنقه عن الجماع فانه كمال لم يبدى و جوده انه يترك ان كان قد شغل شئ و اواف  
 عليه بعضه من الواف و حرم علاج من فكاه طيلة اليوم لصد البغى لا لاجل  
 الشغل **الحالة الثالثة** لا اعتدال في الطبع و هي التي تسمى كمال الشهوة مطبعة  
 للغير و تسمى في نسايتها و انما ظاهرا كان ذلك موقفا لثبات الشغل و حكمه و هو ان  
 فكتها كون البغى و النكاح و لهذا و انما هي معاش الشبان تحليهم بالجماع و لا يقطع فكل

و في غدا ان شهوة لا تشق اليها  
 و قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم

بالشهوة و ان الشهوة له و حواله غير **الاصح الخامس** في فضيلة  
 من عاصى شهوة الفرج و الغين **من ان هذه الشهوة اعظم**  
 السهو على الانسان و اعتداه غدا ليعلم ان غدا في كل منصفه و في سبط  
 منه و حتى من الحمايم و السباع الكرام من مفسد هائل و في قوله و حواله و حواله  
 على حبه و ليس في ذلك نوب و ان الله انما يفسد هائل و في قوله و حواله و حواله  
 العشرة الا يقدر في العوايا و ان وجهه في الامان و من رذل الزنا و في غدا انه  
 ان نصب كان ركة و اما الفصل و البواب ليل و تركه حواله مع الفرج و ارباع  
 المواقف و من لا ينافي لاسما عبد صيد الشهوة و هو في درجة الضد و في الحدا  
 فان كبره من و صفه كانه يات و هو سمد و ان الله انما يفسد هائل و حواله  
 لاطل الاطلة و عبد متهم حلال عنه اقواله ذات حنن و جمال و انما هي في الحدا  
 الله عز العاشر و قد وصفه في و اسما عن ليام الفرج و زعمها مع و  
 و دناي الله عليه بذلك و كما لا تكن و هو امام كل و في مجاهدة السيطان و عليه  
 هذه الشهوة العظيمة هذا يصير من مفسد هذه الشهوة و هو و هو من مفسد  
 من شهوة الغيرة و ان المفسد انما لا يفسد في و هو عن مفسد حبيب الله و منتهى  
 و لا يفسد الخوف فيه و الا فاق كماله بشامه و البصر لا يزل في المفسد في كل  
 بما و المعافاة و يوحدها فالصبر في الاول و ذلك و ذلك الساس مع الطبع و ان الاقلا  
 انما ياد لا تنجح في تركه الزنا و ان الطبع جعل في القلب يعم و انما يعلو الانسان في  
 ردة زانه عن ذوق البصر على النساء و الفتيات و معها اعتدال الله الشرف على الطبع  
 المعافاة و غيره بنوا ان ممر على نفسه ان هذه المعافاة عن الرجل لانه في و حواله  
 و استحقاق الشهوة و غرض الوصول و لا يقتل الى النكاح و ان استغنى عن ذلك  
 و ان لا يفسد النسل و قد فعل ما يورث الله و الذي يشغل مفسد في لا يعلو في كل  
 حالته عن المفسد و غلام و مختبر و هي لا يخط الغيرة في الطل و ان يفسد كثر  
 الاقات و ان خطاه عنده و خفيته مع العن ذلك يستدعي عاده المعافاة  
 و ما به النوبة **الكتاب الثالث** في بيان فاق الشبان اغلوان  
 الشبان من الله العظيمة و لطيف ضعة الغفلة و انه  
 صغير حرمه و عظيمه طاعته و حرمه اذ لا يبين الكفر  
 و لا يمان لا يفسد الشبان و ما عاينه الطاعة و البغيات و انما ما موجود و بعد

فانها

حاله و فاقه في كل و موقو مفسون و موقو الا و الشبان بنا و له و فاقه  
 في كل و فاقه في كل و موقو مفسون و موقو الا و الشبان بنا و له و فاقه  
 في كل و فاقه في كل و موقو مفسون و موقو الا و الشبان بنا و له و فاقه  
 في كل و فاقه في كل و موقو مفسون و موقو الا و الشبان بنا و له و فاقه















[illegible]

4

4, 4

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
والعلماء أئمةً للناس

[illegible]

الحرم والعلی یوم النبی





في وان اختار المائل ثلاثا اخسها اهلا فاء واعلم ان في الخبر والجر الذي  
ازاده الرسول صلى الله عليه ما قد من لى عن طريقه وهو الصبر على احوال المستخذه  
الغدرات الصرخة وحري الردك في العاطل الواع وما تظنونه فان لاهل العباد غارات  
منخدة فاخته ستهلونها واضرحتون مما في يد وبه وخالت اثاره ولا يكون ذلك  
في احسن البواقي وخلفا الوجه وعدم المبالاة بالبر وما اهل الصلاح ما من يخاف  
السلط ما بل يكون شها وداون غلها الزور وبك زور ما يغلق ما يغلق  
فال رعات في حاله غنه ان الله في كرم يغيب ويكي كما بالان من الجاه والمسر  
والنهي في الجحول والخذله كما بان في الجاه ولسب بها ختبه وغها غرات فاخته  
بشبع كرها وسعلا كزها في التسم والغيره وهذه الغلات معا به في الغن  
وسعه الغن من يغفر زما حلف بغاه الاد والحمد والمها ملك زهده واو اوما  
مخطون وليس خصص هذا الواع بل كما به هذا الحاجه ان تعالج حرج البر وديان  
حزج للوه والوعوط والمزاج فان هذا وما ساطه ما مستخدمه فوا لا بد من ان  
الضرخه ما بان في هذا فانه يستحق الغناه العاليه غنا فلا يعان وحكمه ان امر  
ويكن في الامم ولكن ما من يرك اهل لادان واغل السر واهل الخن وهكذا حال الغنا  
فانه يستحق كرها لا يكون يصح بها ان الضرخه ما بان من انفسه لا ان  
هو مجذوم وهو انرضي به وجع الواسن ولكن قال في ديه بعد العبد فم وعبد  
ملوب لا انرضي في المنه من بده وجع الواسن وعلم ان من غن عبد العز كان  
يقطع مطعه في جع في جرح اهلهم فليسا له ما يقول فليسا له من جرح  
فما من باط السدح **الافه الحامسه** في الاستعمال والفرق وما بان بها  
كما في ديان الى انه قال في هذا **في جرح** في ان يكون في جرح في جرح  
على ان يكون جرحه وفي جرح الاستعمال والاستعمال في الصوب والاش  
على وجه جرحه وقد كورد في الحافاه في العفل في العوا في كورد الامان ولها  
وادا كان ذلك خصه المستعمل يعلم به ذلك عده في وقال علي بن ربه الله غنه في  
يقول ما لهذا الحافاه في صغره والاش الى احضاها الصنع انفسه الاسم بالهوس  
والكنه الفهمه ذلك وهو ما ان في كرم على انما في كرم والذوق وفي  
غدا للمعير من غنه انه من زبون لله صلى الله عليه جعل اليان في غنهم مما في كرم  
الانسان كرم من الصوب وقال غلام في كرم مما يغفره وقال صلى الله عليه  
ان المستعمل في كرم في كرم ان في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم  
حافاه غنه في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم في كرم  
الركد كرم في الرجل يعلم له الملب فاسه يغفره فقال له في كرم في كرم في كرم

[illegible]







خواب

[illegible]







المجلس  
مجلس  
مجلس  
مجلس

[illegible]









لمحككم حال الغضب ما هم من العبد  
مهمهم انه يتكلم في

[illegible]

الخطيب كوكباً قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما العلم بالخبر والخلق من العلم ومن يحسن  
 الخبر يخطئ ومن سؤل عن شيء من علمه اسأله فلهذا ان اشد الخلق طاعة لرسول الله صلى الله  
 عليه وآله وسلم فاما انما العلم بالخبر والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 عليه اطماع الخلق والاطماع العلم والتسكيد والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 وهو العصب ووضعت الخلق والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 الخلق والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 الزوجه عبد الله قالوا وما هي يا رسول الله قال انظر في خلقك ونظير في خلقك وعلم من  
 جعل عليك قالوا نعم الله عليه سبحانه شئ من ربي ليس الخلق والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 وقال من ربي ليس كرم الله عليه وجهه قالوا ربي ليس الله ان رجل العلم ليدرك الخلق من العلم  
 القام العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 الى وابنه انهم ويعطون في ربي احسن اليهم وينبشون الى ربي محمدي وعلم من  
 والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 وخلقنا في ادم الحان قال رجل العلم السهم الله ليس عندي عند الله انفسه وما فينا  
 رجل احب من عيسى بن مريم الله عليه وسلم قالوا في ربي الله انفسه ما فينا  
 غيره وهل في ربي غير الله انفسه ما فينا في ربي الله انفسه ما فينا في ربي الله انفسه ما فينا  
 قالوا انما في ربي الله انفسه ما فينا في ربي الله انفسه ما فينا في ربي الله انفسه ما فينا  
 اذ ربه زيان لا يفتقر في العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 التسليم الخلق والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 ولا يفتقر في العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 احد هان ان ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 في المناسخ الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 والا من باع في ذلك هان الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 ومقتضى وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله خلق الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 الذي انشا الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 من علمه بقوى في ربي علمه الله وخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 الاحزاب والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 الله عليه وسلم العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 وخفة ليل الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 الناس في ربي انك واذا احببت فمجدك الله واذا استأذنته فمجدك الله وقال الخلق

العلم

العلم ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 ان اول عود الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 اي انما لا يتبع قالوا في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 وقالوا في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 شئنا الله في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 رعايت فقالوا في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 رجل انظر عند الله انفسه ما فينا في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 ربي الله انفسه ما فينا في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 وامن في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 شئنا الله في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 الغضب ومن المصير في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 يقولون سرنا وان يقول حراً واحد ما يفتقر في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 للخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 الله لا يفتقر في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 انما في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 ما به الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 النامه الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 غيبه وهو بعد ان ربه ما في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 يعطى والما في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 ينتصر في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 كرهك لينا ويحسب في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 لفتا دوا له في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 محسنة لئلا وهو اصل الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم  
 وظهور في ربي الخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم والخلق من العلم

الخلق

العلم











[illegible]

10

تَقَايُضًا

[illegible]

معصوم



[illegible][illegible]

١١١







[illegible][illegible]















[illegible]



[illegible][illegible]

تظهر في هذا المقطع من المخطوطات  
التي كانت في السابق في المتحف  
الذي يقع على يد محمد علي  
في القاهرة



[illegible][illegible]



وقال لعمر المختار عدة كتب بزي هنا قال اراها فمسيه او فمرا قال صفت قال  
ان اكنز كن مغبية احزنوا وان فخرت ففعل الله وله فخر فمسله ووكيد  
فذل انزل ملكه امر من المصنعة واعين امره من عيان الفتح اكبر وتغضبه  
مصنعة الملك ووارصو له كليله عجلاته ودرع غرضه من ذم البخله  
**ومرث عجب ما قيل من حكايات الخباله** حكى رجل ما بلغه من غلال  
وكأن مرسا فداها ومواسا فصرها له ودم البخله فصرها له ليلها حبه  
نوم من ارجع الطامه فاكلها واكر وحملها من ليلها وبيع بطنه وبرد البخله  
والجود فخر **فوق** لها تحمد من وصف خاله لطبيب فقال لا اسر عليك مد  
ما كنت فقال هاهنا طباطبي في سمراموت ولا اعطى طابها بغير وكران  
اغرا **عليه** طلبت جلا وبيعته بدس ففعل البخله كاله غزال فقال له  
الرجل جلا ففعل الجلا شيئا قال نعم واوب البخله في غزال والبر والبخله  
وايضا كرك وكرك مروان واخيضه فكان اناك له لمع ففعل فدا فدا  
امر علامه بنكر له راسا فاكله وفعله هاهنا اناك له ونزله الضيف والتمنا وكران  
دك وفاربعهم الى اناك له خزنه وكل جليله واهل حاله الاعلام فيه ولا يستطيع  
بعثني في دوليس لم يخلو الاعلام وبعده انك تاكله من امر عينا واذا وكران  
وقف علدك واكله الواثا فيه لوما واذا نوبا وعلصته لوما واما علوا  
والجود بطنه وفدا حبه من اناك له من وكران وخرج من وكران بخله لخبذه  
المهيى فاهل البخله من اناك له على ان علكن له زعت بخله قال قال بطنه  
الاعطسك وذهبا غلظ سنب الفكا غطاها في بخله ولبا واسبغ على ابيه  
فداها ضربه فدا البخله الى الغضاب في بخله والبا في الاشراف وعلى  
ان محمد بن يحيى خال ليل لوكي كان يخلو في بخله في بخله ففعل البخله  
ما بدته ففعل في بخله وكران فدا بخله من وكران البخله في بخله  
والاكرام الكانور قال اما بخله حبه احد والبا ليل في بخله ففعل البخله  
مخرب فقال في الله ما فدا في بخله اخيه ففعل البخله في بخله ففعل البخله  
مملو ازم جاد بخله وكران له وكران بخله بطنه وكران البخله وكران البخله  
على بطنه ففعل البخله في بخله وكران له وكران بخله في بخله ففعل البخله  
**بيان ذم المال وكرانه** حبه قال الله تعالى بها الدرهم والاهل  
امواله ولا ولاكم عركت الله وقال بعد ايام اموالكم ولاكم في بخله  
كان ويدخله الذنوب ويتهاون على اهلها الكانور في بخله ففعل البخله

[illegible][illegible]

محمود محمد

[illegible][illegible]

١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢

[illegible]











[illegible][illegible]







[illegible]

الفراق

[illegible]

قادر چو شاه سحر که در دست خدایان

٦٨٢ قفد

333



[illegible]

لَهَا  
الْمَرْءُ الْمَثَلُ

في بيت ما مله الماء حتى سار السحاب في ليلة من الليالي من ذلك ما ضرب البحر  
الضرب الاول وكما في الفرس من الديات الحوتة للدينس والعاصم من كركوك  
ما در من الاخبار والاراضى على تولد على اهل على الطابع على نكاحه  
من قوام العرس فاذا انتزعت الحوات وسكنت الحما والارسل اهل الطابع  
تطيع على القلوب ما فيها وفي حديث اخر القديس على الكف المنفوعة على  
ذبا انتصت اوسع حتى تنقضي الاصابع كما ينسب على القلوب قد كرك  
هو الطبع **الضرب الثالث** حكايات الاشياء والصور الصالح وما جاز على  
من المصائب من ناجل الذنوب قد كرك عبد النفع طاهر الواقع في قلوب القلوب  
على ادم وحوى في عصيانها وخروجها من الجنة ومثل ما جاز الدوام من الخطيئة  
ومثل ما جاز الشيطان من كرك الذنوب الذي اذنبه فقد قيل انفسه ملكه  
الرجل يوحى واخذ خاتمة كرك عليه الحما تفرغ ملكه الكبرياء من الحما  
والانس والطير والوحوش كلها **الضرب الثالث** ان يفرغ عندهم  
لعمل العقوبة في الدين ان متوفى في الدين على مغفرة الذنوب وان  
كلما يصيب العبد من المصائب وتوسب جنائنه قرب عبد يستاهل  
في امر الاخرة ويجاف من عقوبة ابيه في الدين لفرط جهله فينجو من خوف  
به فانه الذنوب كلها ينجلي في الدين كوما في غابة الارض وقد خاف من الاذن العبد  
اليوم الرزق والدين يصيب في الدين **الضرب الرابع** وكما يفرغ من العقوبات  
على اعداء الذنوب كالحى والزنا والسرفه والقتل والغيبة والنميمة والكره  
والجحد وذلك على الاكس حصص وكركه من غير اكله ونفع للدا في غير موضع

[illegible]







[illegible]

فناکوں

[illegible]

الباب الثالث

خوف والرجاء جان



[illegible][illegible]



الحياء وبغيرك السلام ويقول هل رأيت خليلي بخا في حليله فيقول ان اذنا  
خبرت تخليتي نسيته حتى فنيته احوال الانبياء في جنتهم من استحق فيه وكان  
الناظر اهلها والراصد قدامها واما اكثر واللبا فقلنوا اسند الخلق واسمعوا  
اعلم **الشيخ الميرزا الشافعي** في بيان حال الصالحين رضي الله عنهم  
من استحقوا رتبة من المؤمنين كرم الله وجهه ربه في بعد واغتر من صفاته التي  
عليه كما انهم وهو يغلب يد به فقد رأيت اصحابي على اسلحة الله يصيحون في جود  
غير اصفه ابي اعينهم امالي كرسب العز قد بانوا استحقاقا وقياما يتلون كتابه  
يراجعون بين اقدامهم وجبا هم فاما اذا اوصوا كدروا وما وجدوا في تدايب  
في اليوم العاصف وهطلت اعيانهم بالدموع حتى قيل يا ابيهم انهم لم يرضوا  
بعد ذلك اليوم حتى ضرب به جملوه وقال ابو بكر طبرستان ملكك باجره والراجل  
يريد وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه عظماء وقلة عيش ودوت ان اذا دعيت بالعباد  
وقال ابو البراء في بيتي سورة تعصب وقال طبرستان في ذلك وقال عاصم  
يبتني كنت نبي عسيرا وكان في وجهه خطا استودان من البرص  
ولقي ان عمر كان يتعقب من الخوف اذا سمع ان من القران واخذ يوحا  
يتنهد من الارض وقال يا ليتني كنت شجرة وقال عمر بن الخطاب  
اني رعا دنتني الرياح في يوم عاصف وقال ابو عبيدة بن الجراح ودوت  
اني كيش فيدجني اهل فيا كوت لحي ويحسون مررتي وكان على الحسن  
اذ اوصتا اصغر لونه فيقال له ما هندي الذي يجتاذك عند الوضوء  
فقال له كبريت ما هو اكد وكون بين يدي من اريد ان اقوم **الشيخ**  
**الشيخ** في بيان حال الصالحين والشيخ الصالح في الخوف  
دروس موسى بن ميمون قال اذا دخلنا على صفيات الاولين كان  
النار قد اخلت بنا من خوفه وجزيه وقال مالك بن دينار في  
انا لظوف بالبيت اذا لنا بالجوهر المتجده وهي متعلقة بالستار  
الكنية وهي نقول يارب كبره كبره ذهبت لدا اننا وبقيت تبعتها  
يارب انا كان لك غفوة دون النار فان ذلك مقام ما حتى طلعت  
العجوة وروي ان الفضيل بن عياض راى في يوم عرفة والناس يدعون  
وهو يبكي بكاء الشكلى المحترق حتى اذا كانت الشمس تغرب قبض على  
لحيته ورفع رأسه الى السماء وقال يا سواك هكك وان غفرت وكان  
حماد اذا اجلس خشوعا على قدميه فيقال له لو اطل كنت فيقول انك  
جلست الايمن وانا عن ايمن لا ابي عقيبت الله وقال عمر بن عبد العزيز  
انما جعل الله هذه الغفلة رحمة في قلوب العباد لئلا يتوهم من شدة  
نعم او قال مالك بن دينار لقد همت اذا انا عمت ان امر اهل الله  
يقبته ولي ويخلوني لم ينظفوا ابي الى ربي كما ينظف العبد الالقي

البره

البره وقال جابر الاصح الان خنزير موضع صايد فاما انك اكله  
البره في بيان حال الصالحين والشيخ الصالح في الخوف  
الشيخ الميرزا الشافعي في بيان حال الصالحين رضي الله عنهم  
من استحقوا رتبة من المؤمنين كرم الله وجهه ربه في بعد واغتر من صفاته التي  
عليه كما انهم وهو يغلب يد به فقد رأيت اصحابي على اسلحة الله يصيحون في جود  
غير اصفه ابي اعينهم امالي كرسب العز قد بانوا استحقاقا وقياما يتلون كتابه  
يراجعون بين اقدامهم وجبا هم فاما اذا اوصوا كدروا وما وجدوا في تدايب  
في اليوم العاصف وهطلت اعيانهم بالدموع حتى قيل يا ابيهم انهم لم يرضوا  
بعد ذلك اليوم حتى ضرب به جملوه وقال ابو بكر طبرستان ملكك باجره والراجل  
يريد وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه عظماء وقلة عيش ودوت ان اذا دعيت بالعباد  
وقال ابو البراء في بيتي سورة تعصب وقال طبرستان في ذلك وقال عاصم  
يبتني كنت نبي عسيرا وكان في وجهه خطا استودان من البرص  
ولقي ان عمر كان يتعقب من الخوف اذا سمع ان من القران واخذ يوحا  
يتنهد من الارض وقال يا ليتني كنت شجرة وقال عمر بن الخطاب  
اني رعا دنتني الرياح في يوم عاصف وقال ابو عبيدة بن الجراح ودوت  
اني كيش فيدجني اهل فيا كوت لحي ويحسون مررتي وكان على الحسن  
اذ اوصتا اصغر لونه فيقال له ما هندي الذي يجتاذك عند الوضوء  
فقال له كبريت ما هو اكد وكون بين يدي من اريد ان اقوم **الشيخ**  
**الشيخ** في بيان حال الصالحين والشيخ الصالح في الخوف  
دروس موسى بن ميمون قال اذا دخلنا على صفيات الاولين كان  
النار قد اخلت بنا من خوفه وجزيه وقال مالك بن دينار في  
انا لظوف بالبيت اذا لنا بالجوهر المتجده وهي متعلقة بالستار  
الكنية وهي نقول يارب كبره كبره ذهبت لدا اننا وبقيت تبعتها  
يارب انا كان لك غفوة دون النار فان ذلك مقام ما حتى طلعت  
العجوة وروي ان الفضيل بن عياض راى في يوم عرفة والناس يدعون  
وهو يبكي بكاء الشكلى المحترق حتى اذا كانت الشمس تغرب قبض على  
لحيته ورفع رأسه الى السماء وقال يا سواك هكك وان غفرت وكان  
حماد اذا اجلس خشوعا على قدميه فيقال له لو اطل كنت فيقول انك  
جلست الايمن وانا عن ايمن لا ابي عقيبت الله وقال عمر بن عبد العزيز  
انما جعل الله هذه الغفلة رحمة في قلوب العباد لئلا يتوهم من شدة  
نعم او قال مالك بن دينار لقد همت اذا انا عمت ان امر اهل الله  
يقبته ولي ويخلوني لم ينظفوا ابي الى ربي كما ينظف العبد الالقي

البره



[illegible]

في بيان طريق الرضا والوصول إليه - أعلم ان الرضا مقام من مقامات  
الساكنين لطريق الاخرة وحال من احوال العالين فيها ويمكن بحصوله بطرق  
ثلاث **الطريق الاول** الايات الواردة وهذا كقولك يا عبادي  
الذين آمنتم فاعلموا اني قد اتيتكم بالبينات وادعيتكم اليك  
فاني قرأت لكم في الايات انه هو الغفور الرحيم وقال تعالى والمسلمون  
يؤمنون به ويحفظون دينه واخبرتك انه اعطى النار الاعداء انه اذا فارق  
اسمه اذ لم يكن له فقال لك ان من خرج من ظلمة النار ومن تحته ظلمة ولكن خوفنا  
بعباده وقالوا انتمو النار التي انقضت لكم فرب من وقال لك فانك تركت ما  
تسلط الاصلاحه الا الاشي الذي كذب وكذبا وقال لك وان ربك انزل  
معه الناس على ظلمهم وفيه على الرسول صلى الله عليه وسلم ان يزلزل في انفسه  
حتى قيل له انما رضى وقد انزل عليك هذه الآية من دون ربك والواضع  
للمناس على ظلمهم او في تفسيرك قولك وتسوف يعطيك ربك فترضى وقالوا  
مجدوا من ههنا في النار وكان الباقر عليه السلام يقول انه اهل العراق يقولون  
ارجا اليه في كتاب اسم قولك يا عبادي الذين آمنتم فاعلموا اني قد اتيتكم  
من رحمة اسم الآيه ومن فحول النجا آية في كتاب اسم قولك وتسوف يعطيك  
ربك فترضى **الطريق الثاني** الاخبار فبذلك من غير الرسول صلى الله عليه وسلم  
انه قال اوتي اخرا من جوعه لا اعدى عليها في اخره فجعل عقابا في البيت الزلال

والفني

[illegible]

عليه بغيره وصيته لكل الإسلام ديناً وفي الحديث إذا ذاب في الدنيا ماتت  
يقول له عز وجل الملك أنظره إلى عبدي إذا ذاب ذاباً فعملت أنت له يا بعز  
الدينوب ويا خذ بالدين السبعين التي قصفت له **الطريق** إلى ربك يا بعز  
جهة الاعتبار فهو يكون بالتأمل لجميع أصناف النعم التي **الرب** من  
على الخلق بالاضافة إلى نفسه وبالأضافة إلى الخلق إلى حتى إذا عمل  
لطائف نعم الله لعباده في الدين والحيات كمنه في إياها في صلته  
الأنات على اعتد له في الدين كل ما كان ضروري الوجود في دوام وجود الأنات  
كاجرة الدنيا وها هو محتاج إليه كالأغفل والأصابع وما هو يفتقر إلى  
الحاجتين وأختلاف اللون العيين فيهم في الشفتين وغير ذلك مما لا ينك  
بغيره عرض مفصود وإنما يعون به إكمال صفاته ليعانية الأهمه إذا  
لم يكن قاضية في عبادته في أمثال هذه الدقائق فكيف برضا شيا فيهم إلا إذا  
الأنبياء والعقارب السبعين بل إذا نظر الأنات نظراً شافياً علمت كبر الخلق  
قدرة لهم سباب التعاديه في الدين فاذ كانت حال الخلق في الدين هو  
الغالب والأصاحة والغلبه في إله الإله هكذا يكون لامحة لآلة من عظم  
واحد وهو غفور رحيم بطيف بعباده متعطف عليهم وهذه إذا نزل حق  
الخالق الحق استجاب الرجا لما يظهر من العبادة بالخلق والخلق بالعبادة  
وقد نرى الكلام فيما نريد من الرجا والخلق برحه إمددوا توفيقه

**الباب الثاني من مقالة المنجيات في الفقر والزهد**

حيث يارأس كل جعل عليه كما تقدم شرحه والبعض يارأس كل جعل عليه  
 طلع في النجاة والآيات انقطاعا عن الدنيا ولكن مقابلهما انما تكون بانزوايا  
 العبد وبشيء ذلك فقره واقا ان تكون بانزوايا العبد وبشيء ذلك فقره  
 ولكن واجب منها رتبة في نيل السعادة والأزديرة وحفا على الأمانة على العوازل  
 وتماز المفقود يجعل بذكر قسمة فيها ما يزيد من ذلك **الفصل الأول**  
 من الباب في ذكر الفقر وبيات أسراره وقيل الخوض في ذلك يذكر ماهية الفقر  
 وأصل الفقر عبارة عن فقدها هو محتاج إليه إما فقدها لاجل جنة الله فانه  
 لا يشقى فقره ولو لم يكن فانه فقدها للشك والعجز في حق أهل العلة لا يشقى فقره  
 كما لا يوافق محتاجون إليه وهو إذا فقدها الفنون والكنوز في فقره لا يكون  
 وإذا ذهبت ذلك لم يقع شك عليه في أن كل موجود يسوى استحقاقه فقره لانه  
 محتاج إلى دوام الوجود في كل احواله وليس وجوده مستغنى إلا من فضله  
 حتى وجوده وان كان في الوجود موجودا ليس وجوده مستغنى إلا من فضله  
 وأحد غيره فهو الغني المطلق ولا يتصور ان يكون مثل هذه الوجود الا وجودا  
 فليس في الوجود الاغني واحد وكل من غده فانه محتاجون إليه ليشقى وجوده  
 باليدوم والهندي المعنى الإشارة بقوله تعالى وفيه الغني والفقير والفقير  
 فضيلة بيات الفقر المطلق بل الفقر من المال على الخصوص والآية العبد بالاضافة  
 الى اصناف حاجاته غير متحصر لانه لا يحصرها من جملة حاجاته فانه لا يشقى  
 اليها بالمال وهو الذي يزيد الآيات بياته فانه ما هي ماهية الفقر فاذا انهد  
 هذه القاعية فليذكر اختلاف احوال الفقر ثم يذكر فقره بذكر فضيلة الفقر  
 ثم يذكر آداب الفقر في فقره ثم يذكر تحريم السؤال عند ضيقات الاربعة

**باب الاصل في فقره**

فانما تشبيه فقره بالاضافة الى المال في فقره اذا كان ذلك المال محتاجا  
 إليه في حقه ثم يتصور ان يكون له احوال ستة **الحالة الأولى** الرتبة  
 العليا ان يكون بحيث لو اندها المال كله وتاذه به وهرب من اخذه فبعثا  
 له ومحتكره من سخطه وشدة وهذا هو الزهد واسم صاحبه يكون زاهدا  
 لا محتاجا فقره الزهد درجة كالالار **الحالة الثانية** وصاحب هذه الحال لا يبعد  
 المحترمين فلا جرم صار الزهد في حقه نقصا لان حسنات الابواب رسيات  
 المحترمين وهذا لان الكاره للدين مشغول بالدين وكراهتها لان الزمان  
 فيها مشغول بها والمغل يابوئى اسم محتاجين منه اذا لا بعد بيشك وبين الله  
 حتى يصير البعد مجازا فانه أقرب اليك من جبل الوريد وليس حاصلا في مكان  
 حتى يكون السموات والارض مجازا بينك وبينه فلا محالة بينك وبينه الآ  
 شغلك بفقره وشغلك بنفسك وبينه وانك شغل بفقره فافطخ العلائق  
 كنون فارغا لعبادته **الحالة الثانية** ان يكون بحيث لا رغبة في المال

رغبة بفرج يوصله ويسير نحو صوره ولا يتركه هو كاهن ياتيه وبه زينة  
 لو اتاه فوصاحب هذه الحال لا يشقى راضيا لان فقره لا يلهي  
 ان يكون وجود المال الحب اليه من عديمه رغبة له فيه ولكن لم يبلغه  
 به بعض طلبه بل ان اتاه عديمه اصحوا وأخذوا فقره من ربه وان اشقى  
 طلبه لم يتخل به وصاحب هذه الحال لا يشقى فانه لا يفتق نفعه من الفقر  
 حتى يترك الطلب فتح ما فيه من الرغبة الضعيفة **الحالة الثالثة** ان يكون  
 ربه للطلب المحرم والآية قوله لا يشقى رغبة لوجود الله بعباده  
 بالحب العظيم فطلبه وهو مشغول بالطلب وصاحب هذه الحال لا يشقى  
 ويشقى به **الحالة الرابعة** ان يكون ما فقده من المال مضطرا  
 لا يبيع الفاقه والعارف الفاقه للثوب ويشقى صاحب هذه الحال مضطرا  
 كيف ما كانت رغبته في الطلب واذا مضطرا فانه مضطرا  
 هذه الحالة عن الرغبة فانه احواله عند غلهاها الزهد لا وصفنا حاله  
**الحالة الخامسة** وهي غلها من الزهد وهو ان يتنوى عبده احواله  
 المال وفقه فان وجب له فقره ولم يشأه وان فقده لم يكن من هذه  
 حاله وان كانت البرية يجب ان يفرها في يده فخرها لم يفقره وهذا هو الاول  
 من خزانة الله لا في يده فقرا فلا يقرب من ان يكون في يده او في غيره  
 وينبغي ان يشقى صاحب هذه الحالة بالمتنخي لانه غني عن فقره  
 ومن وجوده فانه حار دنا ذكر من هذه الأحوال **البيان الثاني**

في ذكر فضيلة الفقر مطلقا وظهوره كون من جات ثلاث **البيان الثالث**  
**الاول** الآيات الدالة على فضله لقوله تعالى الفقر الايام من الذين اخرجوا  
 من ديارهم واهوالهم وقال في الفقر الذين اخرجوا من ديارهم واهوالهم  
 من الارض ساق الكلام في بعض المبرم انه قد مضى وصاحب الفقر على  
 مصهم بالامارة والاخصار صلا وغنا وكيفية في فضل الفقر وفيه ثلاث  
 ظاهرة على فضيلة الفقر **الحجة الأولى** الاحسان وهي كبره قال  
 بن عمر قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا يحاسبه يومئذ رجل الا  
 مواسر من المال يعطي حتى اسدته في نعمته وما له فقال النبي الرجل هديك  
 وليس به قالوا فمن خير الناس يا رسول الله فقال لا يعطي غيره ثم قال  
 صلى الله عليه واله وسلم لئلا تلقى اسدته في نعمته ما له فقال صلى الله عليه واله وسلم  
 ان الله يحب الفقير المتعفف انما العيان في حديثه يعطى فقره الى الجنة  
 قبل غنياها تجسر فانه عام وفي خبر آخر اربعين خريفا الى اربعين سنة  
 وقال صلى الله عليه واله وسلم خير هذه الامة فقرا زاهدا واسرها فقرا في الجنة  
 ضلعفا زاهدا ما قال صلى الله عليه واله وسلم ان من حرق فحقه ان يتسكن فقره

فقد اجتمعتي ومن بعضهما فقد انخفضني الغفر الجهاد وروي ان جبريل نزل  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله يريد ان يبعث فيك  
الملك فاجب ان تجعل لك هذه النجاة ههنا وتكون معك حيث كنت فاجبرك  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم قال يا جبريل ان الله يري دار من الدار  
وما من الامان له ويجمعها من لا عمل له فقال له جبريل نيتك ان الله يقول  
السايب وعنه وبي رافع انه وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف في بيته  
عند ما يبعث في ارسلي من اجل من يهود خيبر وقال له لعل يبعث في ارسلي  
او بعني وقتها اهل الهل رجب فقال له اواسه الى ابرهين فاجبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه والرسول لم يذبح فقال اخاه اسد بن لاهي بن السهم وفي الارض ولو باعني او  
اشتريني لا يذبح اليه اذهب بدارني هذه البع فارهنا فلهما خربت نزلت هذه  
اليه ولا بدت عنك الما عينا به انما منهم تحزينة لهن العيش وقال الله  
عليه وسلم ان من المؤمنين من الجند ارجس على وجه الفرس وفي حديث اخر ان الله  
الذهب في خندقهم سببا حسن من العفر في حال المؤمن وقال صلى الله عليه وسلم ان من آمن  
او ابا في سربه معا فاني خذته معه قوت يوجهه فانا جبرت له ابرهين فاجبرت  
وقال لعب الاخبار قال الله لئن لم يبعث في ارسلي الغفر قبل مرجه  
لنهار الصالحين **الحديث الثاني** ان ارسلي قال ابو البراء اذوا البراء  
اربع مبيتا او قال اربعة ايام من ذبي البهائم وارسل على السبعين غامرا  
ديارا جاجا الجند لم يكن يجرىنا فقالوا له ان احببت لمرحى ستم من ذك  
ن قال الربني وبعك الخلق فقتله بجعل مرمره فقتله ثم قام يصلي ويسكن الى  
الغد ان رما في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يذخل قبري امة الجند  
قبل الاغنيا يحسن ابراهيم حتى ان الرجل من الاغنيا ليدخل في قمارهم فياخذ  
يبعد فيخرج وقال ابو البراء لانه يذخلون الجند بغير حجاب رجل يريد ان  
يعمل ثوبه فلم يكن له خلق يلبسه ورجل لم ينصب له على متوقفة قد ربت  
ورجل دعني في كبره فلا يقبل له ابراهية وقيل جاز رجل في رجل في الجند  
فقال له ارسلي لئن لم يبعث في ارسلي الاغنيا من احبها من يودون انهم  
فقرى تكذبه تقويه العفر واعر منه عن الاغنيا وقال بعضهم حال ارسلي  
او ارسلي في مجلس النوري والاراء القبة اعر منه في مجلس النوري وقال بعض  
الحكام مستكن ابن ادم لو خاف من النار كما خاف من العفر لكانت جميعا واورث  
في الجنة كابر عيني الغني لغنا بها جميعا ولو خاف الله في الباطن كما خاف في خلقه  
في الظاهر لكانت في الدارين جميعا وقال ابن عباس رضي الله عنهما ملحوت  
من اكرم بالغني واهلك بالفقر وقال النعمان ابن ابراهيم لا تحقر احدا من خلقك انما

فان لم يكن

فان لم يكن ورسد واحدا وبقا لعل الى ابراهيم بن ادهم بعضه الاذهر فاعلمه طلب العلم والادب  
**البيان الثالث** من ذكر ادب العفر في فقره وجعلته ادب اربعة  
**الادب الاول** يختص بالباطن في غنيته ان لا يكون فيه كراهة لما ابتلاه  
انه به من الفقر في ان لا يكون كراهة لغنى الحرام ولا كراهة له في فقره  
يتقوله عليه على ذك وصنيعه ويؤيد ذلك ما روي عن الرسول صلى الله عليه وسلم  
ان قال يا غنا من الغني واعطوا الله الرضا عن قلوبكم نظره في ابواب فقره  
فلا تاذن من ههنا الا يكون كراهة الغني فقره في ابواب فقره  
طرا له وقدر كراهة لعل بغايل الغنا ويكون متوقفا على فقره  
والثاني مقدار فقره من ارسلي له لا محالة ويكون كراهة فقره على ارسلي  
**الادب الثاني** ان يظهر من فقره التحفف والاعطى له الزيادة على مكافاة  
بل يشتر فقره ويشتر ان يستر فقره في الحديث عن الرسول صلى الله عليه وسلم  
ان ارسحت الغني المتعفف ابا العيال وقال الله يحسنه ما الجاهل اغنى  
وقال سفيان وفضل الاعمال العمل عند الحاجة وقال بعضهم ستر الغني  
اليد وقال ابراهيم الحنظلي كرم الله وجهه ان يستره عيوبه بالفقير وعيوبه بالفقير  
من علامات الفقر اذا كان مملوكا ان يحسن عليه فقره ويبيع به ثوبه  
حاله ويكره له على فقره ومن علاماته اذا كان عبوة ان يبيع فقره ويبيع  
ربه ويكره له على فقره ومن علاماته اذا كان عبوة ان يبيع فقره ويبيع  
الذي لا يستره في فقره ومن علاماته اذا كان عبوة ان يبيع فقره ويبيع  
الذي لا يستره في فقره ومن علاماته اذا كان عبوة ان يبيع فقره ويبيع  
في اعماله وهي ان يتواضع لغني لاجل غناؤه بل يشتره عليه قال ابو البراء  
يوم اسود وجهه ما احسن تواضع الغني للفقير غنية في ثواب الله واجتنبت حذره  
الفقر على الغني ثمة باسه فخره رتبة عالمه وادبها واجتنبت حذره  
والاخر غني في محاسنهم لانه ذك من عبادي الطمع قال النعمان الاغنيا  
الاغنيا فاعلم امره ان اذا دخل لسلطات فاعلم انه مملوك اذا دخل الفقر  
العالمين اذا حال الغني الى الاغنيا انحلت عوته فاذا دخل فقره وقال بعض  
عصمه فاذا سكن اليهم ضل ضيغته ان لا يستره عن ذكره لحيه هذه الاغنيا  
ومعها في العطا منهم **الادب الرابع** في افعا لغنا الفقة بالفرقة  
الفقر عن عبادته ولا يمنع بدل قليل ما يظن عن فقره ذك جبهه الفقر وفضله  
افضل من امواله كثيرة تبذل عن ظهر غنا وروي عن زيد بن اسلم قال قال رسول الله  
عليه وسلم لا يملك درهم من الصدقة افضل عليه اسره من حائه الدرهم قبل كونه ذك

بعضه الاذهر فاعلمه طلب العلم والادب  
فان لم يكن ورسد واحدا وبقا لعل الى ابراهيم بن ادهم بعضه الاذهر فاعلمه طلب العلم والادب  
فان لم يكن ورسد واحدا وبقا لعل الى ابراهيم بن ادهم بعضه الاذهر فاعلمه طلب العلم والادب







معرفة الناس بحالهم ونظرهم اليهم ومعرفة لهم لهم فذلك لا يدور على الزهد  
دلالة قاطعة بل لا بد للزهد من ترك المال والجماع حتى يكمل الزهد في جميع  
مخلوقات النفس في البدني والارباب الرعية كما قال بعض الزهاد في وصف  
الاصوات الفاضلة والارباب الرعية كما قال بعض الزهاد في وصف  
المتدين للزهد حيث قال وقوم اذ عود الزهد ويستووا الفاضل الباطن  
يجهلون بذلك على الناس يهتدي اليهم مثل باسهم وهم ذكاة البدني  
بالدين لم ينجوا بتصفية انفسهم ولا يتدبر في الزهد على اخلاق نفوسهم  
فظهرت عليهم صفاتهم بل ينبغي ان يقول في الزهد على ثلاث علامات

**العلامة الاولى** ان يعجز توجده ولا يجز على مقتضى كماله  
تعالى كماله تعالى على ما قاله ولا تجزوا باسهم بل ينبغي ان يكون  
بالزهد من ذلك وهو ان يجز بوجود المانع ويعجز بمقتضاه فلهذا  
علامة في الزهد المانع **العلامة الثانية** ان يستوي عبده  
ما دخله وذوقه وهذه العلامة اشارة للزهد في الجماع والبدني  
بعض الزهاد من شغل بنفسي شغل عن الناس وهذا مقام  
ومن شغل بربه شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين والزاهد  
لا بد له من اجران احدهما عين يكون زاهدا **العلامة**

**الثالثة** ان يكون انفسه ناسه والغائب على قلبه جلالة  
الطاعة اذ لا تخلوا القلب من جلالة المحبة اقام محبة الدين واما  
محبة الله وهما في القلب كما والهوى في القدر فاذ دخل المانع  
خرج الهوى وهما لا يجتمعان لئلا وكل من انفسه شغل به ولم  
يشغل بخيره ولهذه في بعض بعضهم ان حادوا انفسهم بالزهد الزهد  
قابل الى الانفس باسهم فحصل من مجموع ما ذكرناه ان علامة الزهد يكون  
الغنى والفقر والعز والذل والمجد والذل لا اجل الانفس باسهم

**في التوجه على الزهد في العارفات** افا ويل الزهاد في  
علامات الزهد **القول الاول** ان تترك البدني والارباب  
**القول الثاني** ان علامة الزهد استحقاق الموجود **القول الثالث**  
ان تترك البدني اهلها كما هي من غير تغيير بزيادة ولا نقصان  
فلا تقوى ان يبتعد ولا احدث رباطا **القول الرابع**  
علامة الزهد عزوف النفس عن البدني من غير تكلف **القول**  
**الخامس** الزهد علامة قصر الامل **القول السادس**

اعادة الزهد افعول لانه حمل بلاريا وقول بلا طبع وعز  
بلاريا **القول السابع** جعل اسم الزهد في بيت وجعل منافذ  
من البدني وجعل الخمر في بيت وجعل مفتاح الزهد وقال  
بعضهم البدني كالخمر وسواك يبطئها على الما خطه لها  
والزاهد في ابدن وجها وينتفع شعرها ويحرق الخمر باس  
فقال اسحق ان يتركنا من مبادئ الزهد نصيبا وان قل مات  
احسانا لا يتجرب على الوصول الى الغاية فانت رجائا في سعة  
منقطع **والقول الاصل** ان نعظم عليه السوال اعتناء على مقتضى  
لدينا فلا يبعد ان نعظم عليه السوال اعتناء على مقتضى  
من العبودية لكل حال **القول الثامن**

درجات الزهد **القول التاسع** الزهد ينقسم الى ما يكون في بيان  
البدني في نفسه والارباب في المضاف الى المزعوم عنه والارباب  
ما يكون بالاضافة الى المزعوم فيه وهذه انواع ثلاثة **الاول** بالاضافة  
ما يختص بكل واحد منها بمحبة الله تعالى وهذه انواع ثلاثة **الثاني**  
اليه في نفسه ولم درجات ثلاث **الدرجة الاولى** بالاضافة  
في البدني وهو في غاية الشهوة والارباب في البدني من ان  
الدرجة الثانية حلت في نفسه ولكنه بجاهدتها وكفها اليها عاين ونفسه  
على دفعها من هذه حاله فانه يتركها ويتبع باسهم

حبيب الزهد في حق من يريد الوصول الى درجة الزهد وهو  
يدين نفسه اذ في الطاعة لا في العبد على اقله الزهد وهو  
عن الرجوع اليه والعز هو الذي يدين نفسه على الصبر  
على ما قاله والارباب العبودية اليه **الدرجة الثانية** بالاضافة  
يترك البدني طوعا لا استحقاقا **الدرجة الثالثة** بالاضافة  
فيه كالذي يترك درهما لاجل حصول درهمين فانه لا يترك عليه  
وان كان لا ينجي الى انتظار قليل ولكن هذا الزاهد يرى لاجل  
الزهد ويستمتع اليه كايدي البائع المتبع ويجعل هذه  
ونظر بنفسه انه يترك شيئا له فبذلك هو اعظم قبحا منه

وهذه ايضا نقصان **الدرجة الرابعة** بالاضافة  
في الزهد من هذه فلا يترك هذه لولا يترك في نفسه انه ترك شيئا  
اذ عرف ان البدني الاشئ فيكون ممن ترك خسران واخذ جوهرة  
ادوية فلا يترك ذلك حاصلا على نعت المعاصرة ولا يترك نفسه





على جهة الأبحاث والاختصاص **الكتاب الثاني** من مغالاة  
 المتخيلات في المراقبة والمحيطة. وقد قالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 ومنه زمان من هذا نال المتخيلين. وقد قالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 يوم القيمة فلا ينظم نفس شيئا. وإن كان متخالا حصة من خرد  
 ما يتنابها وكذا ما يتنابها. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 صغرة ولا كبيرة إلا اختصاها. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 ضيقها وبخلها اختصاها. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 ذرة خمر لا ذرة. ومن جعل متخالا ذرة شعر لا ذرة. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 نفس ما علمت من خمر مختصة. وما علمت من سواها. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 وبينه وبينه بعيدا. وبجهدكم من أحوال المتخيلين. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا. فلذلك المراقبة. ثم زعموا  
 بالمحيطة. فهذا من مغالاة. فلذلك المراقبة. ثم زعموا  
 على أن حقيقة المراقبة هي خلاصة الرقيب. والفرق بين المراقبة  
 وبينه وبينه. ونعني بهذا المراقبة حالة القلب تنظر المعرفه بالحق  
 وتكون الحالة تنظر المعرفه بالحق. والفرق بين المراقبة  
 فما حصل معنى المراقبة استخار القلب بالحق. وإنه حقيقة  
 على السراير. ثم قالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 حقيقة المراقبة ومعناها. فاذعرت هذا. فلذلك فضل المراقبة  
 لم يذكر وجها. وكيفيتها. فهذا تنبيه بأشياء لا بد  
**الإنجيل** (الاول) في بيان فضل ذوقه كذا في حق هو قائم  
 على كل نفس ما كسبت. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 أنه كان عليه رقيب. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 والذين هم بها ذوقه. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 تخفى العبد ذوقه. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 ثم قالوا في ذلك من أحوال المتخيلين. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 إذا أردت أن تتدبر عاقلته. فان كان من رتبة فاعلمه. وإن  
 كان غيبا فافهمه. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 تتجسسوا. ونحوها قبل أن تكونوا. وتكونوا في بعض عاقلته  
 فذلك من أحوال المتخيلين. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 فافهم الله أحد. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 نفسه جعل ما بعد الموت. والواقع من ذوق نفسه هو هذا  
 وتحت على الله. وذات نفسه أي جاسمها. ويوم الدين هو يوم

وقوله في ذلك من أحوال المتخيلين. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 العبد الجاهل. فقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 لم يمتعه سحر. وهو أفضله من السحر والعلانية. واستنار الجاهل  
 بالحق. وهو حصة النفس قبل أن يتسحر. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 لم يتسحر. وهو أفضله من السحر والعلانية. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 هي كانت. وسئل بعضهم عن قول الله تعالى عن علم العبد بآيات الله شاهد  
 كل من عصى ربه. فقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 وتزود بعده. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 فافهم الله أحد. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 إن الله لا يترك فذلك كذا. وقالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 غش عليه خافيه. وعليكم بالحق من يملك الوفا. وعليكم بالحق من  
 يملك العاقبة. ويحكم الله في ذلك. قالوا في ذلك من أحوال المتخيلين  
 وأما رقيب على البواطن. وكما في ذلك من أحوال المتخيلين  
 في بيان درجاتها. وهي مفتحة بالانفاذ إلى أهل الدرجات. فلذلك  
**الاول** درجة المتخيلين من أهل الصدق. وهي مراقبة العظم  
 والأجل. والحق. وهو أن يعبر القلبي متفقا على خلاصة ذلك الجلال  
 الأكبر. ومكتسبة الرتبة العظمى. فلا يبقا هناك متعرج العزلة  
 هذه مراقبة العظمى. لا يتنقل بها إلا الأجداد والأوفاء. فما مقصود  
 على القلوب. وما الجوارح. فانها تتعطل عن الانفاذ إلى المراتب  
 فتتأخر عن المخطورات. وإذا تحررت بالبطايات كانت كالأرواح تستعمل  
 بالانفاذ إلى التدرج في حفظ ما على سن الشكر. فإذا صار القلبي  
 متفقا بالعبودية. صار كالجوارح جارية على جهة الطاعة. وانفاذ  
 إلى الرتبة التي هي مراقبة الصديقين. وهو أن هم الذين عليه عليهم  
 من الأوتار. من استعمل على بواطنهم وظواهرهم. ولكن لم يدر جسر  
 ملاخضة الملائكة بل بغيت قلوبهم على جهة الاعتدال. متفقا للأوتار  
 إلى الأحوال والأعمال. لا أن يتخاطروا على حمارت الأعمال عن المراقبة  
 ملازمهم قبل علمهم بالحيا من استعمل. فلا يقدحون ولا يحجب الأعداء  
 فيمنعون عما يقع فيه المناقاة عند استعمل الرتبة التي هي  
 مراقبة أهل الصلاح. وهو أن لا يخلو أنفسهم عن المراقبة. لكنها تكون  
 نارة بعد تارة وتوقفا بعد وقت. فالأغلب على أحوالهم ملازمة  
 الأعمال الظاهرة. لكنهم لا يخلون قلوبهم عن الرغبات إلى استعمل  
 المراقبة لحالة فكيف يمكنه تختلف مراتب الخلق في مراقبة استعمله. ومكان

[illegible][illegible]



يتعبد في صومعه فكذلك ما كان جلوساً في شرف ذات يوم فاذا هو  
 بالمرقة فقام بها ردهم بها فخرج رجله من ليلها فاذا ركه اسبق  
 سابعه فقال هاهنا الذي اريد ان اصنع فرجعت اليه فبعثه عليه  
 استيقظ فقام الى اراون ويحيد رجلاه الى الصومعة قال هيهنا ههنا  
 رجل خرجت تريد ان تعصى اسيه تعود معي في صومعي لا يكون واسه  
 ذلك فتركها معقفة في الصومعة بهيبتها الا عطار والرياح والليل  
 والشمس حتى تقطعت وسقطت فكل راسه له ذكركم وانزل في الكتب  
 ذكره موسى عن بعض الرضا انه تكلم لرجاله فتنظر اليها فرفع  
 يده فليط عينه حتى خرجت وقال اكل الحياطة الى جالصة فركب  
 كانت عا ذلهم في الجحيم على نعمتهم والعجب اننا نحب الرضا والعبيد  
 والاهل والاولاد على ما يفعلون ويصنع منهم من سوء الخلق وشقاق  
 ان كما ونا عنهم بجوار طبعوا له انما جعلت لتفتن وهي اعظم الاعداء لنا  
 والشد طبعنا في الهياكل التي اهلها فتفتن وهي اعظم الاعداء لنا  
 توبخه لنفسه ومعانيه احق **الاسم الثاني** في بيان  
 بين جنبيك وقد خلقت راحة اليد لعلها في نفسك التخلية  
 فانك ما صور بركيها وتقومها وتودها لاسل الصبر والعبادة والى  
 وخالفها وتحمها عن شهواتها وفطامها عن لذتها فان اهلها بالعبادة والى  
 وجهت ولا تغفل عنها بعبدك وان لا تفرها بالتوبة والاهلية بالعبادة  
 والاهل عه فلا تغفل عنها باساعة وحين عن تذكيرها وعنايتها والاهل  
 بعون غيرك عالم تشغل اولاً بعون نفسك فعدا لحي اسيه الى عيش  
 على السلام عطا نفسك فان اتعظت فوطا الناس والرافة في  
 وقال تعالى وكذا فان الذكرى تنفع المؤمنين وسبيلك ان تنصليها  
 فتقر عينها جنتها ومعاقبتها فانها تستعز بظننها وهما ايتها  
 وبقية نفسها وتستنكها اذا انتبت الى الحق فتقول لها عاقل  
 جعلك تدين الحكم والذكا والظلمة وانت اسيه الناس من امة  
 وحقاً انا تعرفين هابن يسكن من الجنة والنار وانت صابرة  
 الى احبها على القرب فانك تعرفين وتفكرين وتخطين بالاهل  
 وانت مطلوبة اليك الخطب الحميم وعساكن اليوم تتخطين  
 او عبادهم واولئك الذين الموت بعيداً وراثة اسيه قريباً انا تعلمين ان  
 كل ما هو اذنت قريب وانت العبد عايش باليت انا تعلمين ان  
 الموت باي بغنة من غير تغلب رسول ومن غير مواعظ ومواظاة  
 وانه لا ياتي في بيتا دون صديق ولا في صديق دون شريك ولا في شريك

دون دليل ولا في ليل دون نهار ولا ياتي في بيتا دون الصديق ولا في  
 الصديق دون الصديق لا ياتي في بيتا دون الصديق ولا في  
 لكن الموت في امة فامر من الاحوال في امة فامر من الاحوال في امة  
 لا تنهين الموت وهو اقرب من جعل الوريد فكل من معاملة اهل  
 الذهب والعبادة في عتاب أنفسهم وتوبيخها فان عظم من المنجيات  
 الرضا وعقوبة من المعاكبة التي تبيها والرضا فان اهل العباد  
 والمنجيات لكن بغنة من راحة ولو سكر ان لا يكون اسيه عند الرضا  
 فان اسيه معرفته محفظة بالحوال النفس وغرورها

**السادس** في بيان التوكل من عقائد المنجيات وهو مقام  
 عظيم من مقامات الارباب وقيل الخوض فيما يزيد من بيان مقام  
 والخاصة تذكير عقائد الشيوخ في حقيقة التوكل قال ذو النون  
 التوكل بقا هو خلق الارباب وخلق الاستجاب فتولد خلق  
 الارباب والشارع الى التوحيد وقوله وقيل الاستجاب اشارة الى الامال  
 وتخليها باسمه وقال بعض الرضا ان التوكل هو التعلق باسمه  
 في كل الجوار وقال آخرون التوكل اضطراب بغير سكوت وسكوت  
 بغير اضطراب وقوله واضطراب من غير سكوت اراد سكوت الله  
 القلب الى اسيه وقوله واضطراب من غير سكوت اشارة الى فرجه  
 الى اسيه وابترها له ونضرت عه وحكي عن ابي بكر الدقاق انه قال التوكل  
 ثلاث درجات التوكل يعني له التسليم له الصبر والاحتساب في  
 حقيقة التوكل انه انما الاحوال الى اسيه في كل الاحوال فان  
 عرفت هذا فليذكر فضيلة التوكل له تذكير حالة الرضا فان  
 ما يزد يدرك اواب المتوكلين في معتقدهم فانهم تبيينات  
 لانه **التحبيه الى قوله في بيان فضيلة التوكل**

وظهر من جهات ثلاث **الاول** الايات القرآنية وهذه  
 كتولوها وعلى اسيه فتوكلوا وقوله تعالى على اسيه توكلا وقوله  
 وعلى اسيه توكلا فانهم توكلا وقوله تعالى ومن يتوكل على اسيه فهو حسنة  
 وتولوها ان اسيه يحب المتوكلين وقال تعالى ومن يتوكل على اسيه فان اسيه  
 عزيز حكيم وقال تعالى ان الذين يبدعون من دون اسيه عباد اصابكم  
 اراد ان كل ما سوى اسيه فهو عبداً مستحق فكيف يتطلب حاجتك منه  
 وتوكل عليه وقال تعالى ان الذين يعبدون من دون اسيه لا يملكون

التوكل



[illegible]

دعای علم

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

26221











[illegible][illegible]

64

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]



[illegible][illegible]







[illegible]

محبته وعده الخافسة لمواجهة النفس ورياضتها بعبادة القيام بحقوق  
الزوجات والصبر على أخلاقهن واحتفال الأذنين والسعي في إصلاحهن ورشاً  
بهن إلى طريق الدين والاجتهاد في كسب الحلال لأجلهن **والأوقات**  
فالأوقات الأولى المعنى طلب الحلال فأت ذلك لا يتيسر لكل إحدائهما في هذه  
الأوقات مع اضطراب المعاش وصعوبتها والنكاح سبب للتوسع في الطلب  
والإطعام من الحرام وفيه هلاك وهلاك الأكل الفانيه القصور عن القيام بحقوق  
الصبر على أخلاقهن واحتفال الأذنين الثالثة أن يكون الأهل والولي شافعين  
لدى الله تعالى وجازاً له إلى طلب الدين تدبير حسن لمحضته للأولاد كثرة  
جمع المال وإخراجه لهم وطلب التكاثر والتفاخر وكل ما شغل عن امرئ أهل دوله  
فهو مشغول على صاحبه ولا شك أنه يتنزل من النكاح أنواع من الشواغل من هذه  
الجنس يتغرف القلب العود فينفضي الليل والنهار ولا ينفذ القلب للتفكر  
في الآخرة داعيها فهمه معاجع الأوقات والعوائد **الدين** في ذكر  
ما يراد حاله العند ويراعى في محض العند أمور أربعة الأول منها أن الولد  
يؤمن فالأوامر وأحكامه التي هي عليه إذا كانت بالغته بكرة كانت أو غير ذلك  
لأنه صغير وقد حرمها غير الأب والجد الثالث حضور شهادته في ظاهر العلم  
الربح الإيجاب والقبول في المحل **والاداء** في استأذنها أو الخطبة إلى الولي  
بعضا من العدة ولا يستفد طيب آخر وثانيها القطعة قبل العقد التجدد  
قبل الإجاب والقبول فيقول الولي الجدية والصلاة قبل محمد زوجك وأيتي الزوج  
الحد والصلاة على محمد قبلت بكأختها منك **والثالث** الاستحباب النظر إليها قبل  
النكاح ورابعها احتضار جمع من أهل الصلاة وخامسها أن ينوي بنكاح شخص الزوج  
وعرض النظر وطلب الولد وسادسها تحت العند في الاستجد **والسابع**  
المصلحة للمعينة فهي ثمانية الأولى الدين والصلاح فان الدين من أهم المقاصد  
وأجلها وأهمها قال صلى الله عليه وسلم عليك بذات الدين تربت يداي **والثاني** حسن  
توجهه فذلك البصا مطلوب لأن به يحصل التحسين الثالث حسن الخلق وذلك  
أصل البر فأت سوا الخلق وبدلاً لكمة اللسان بكثرة المعيشة ويعظم الضرر بها  
الرابعة أن تكون خفيفة المر وفقدت في المخالاة في الأمور الخافسة

ان تكون ولودا وبكره نكاح العقيم السادسة ان تكون بكرا فان في النكاح  
موايد كثيرة السابعة ان تكون حبيب من اصل كرم لتولد صل عليه الرحم  
ايكم وحضر البقر وهي المرأة التي في الحبب السوا الناحية ان لا يكون من القرابة  
التي فيها فان ذلك يغفل الشهود قال اصل في قوله لا تنكحوا القرابة القريبة **البيان**  
**الرابع في ذكر النكاح** من النكاح وجوبها احد عشرة اذ لم ان تكون مكره  
معتقة عن الغير وانما ان تكون كاذبة او قاتلة **الرابع**  
الغير وانما ان تكون  
يهودية او نصرانية فغيره ترددين العلم والتوثيق جواز نكاحها لظاهر الآية  
وانما ان تكون مملوكة والزواج حر فادخل طول الحره غير حايث عشقها وخافسها  
ان تكون مملوكة للناكح فانه لا يجوز وطؤها بالنكاح ويجوز ملكها والعين وسادسها ان  
تكون قريبة للزوج بان تكون من اصوله او فروع او فروع او اول اصوله او اول  
فرع من كل اصل بعده اصل ويجزي بالاصول الأقربات والجدات وبالفرع البنات  
وبنات البنين وبفرع اول اصوله الأخوات وبنات الأخوة وباول فرع من كل  
اصل بعده اصل القربات والجدات دون اولادهم وسابعها ان تكون محرمة  
بالرضاع فانه يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الأصول والفرع كما سبق  
وانما ان تحرم بالمصاهرة والرجعة لا تحرم الا بالدهول والام بالام بالعتق  
على البنت او بالدهول بها فغير تردد والتوثيق انما لا تحرم الا بالدهول بالبنين  
وتاسعها ان تكون المنكحة خامسة وعاشرة ان تكون تحت النكاح اختها  
او عمتها او خالتها وعاديه عشرها ان تكون فحمة بحجة وعمه والزواج كذلك  
فهذه كلها محرمات للنكاح **البيان الخامس في الرضا**  
وفيه نظرات النظر الاول في بيان ما عاقل الزوج وعليه مراعات وضائعه على الاول  
منها الوليمة وهي مكرمة قال الرضا اصله عليه السلام في الرضا والرجع او لم ولو بشاة  
الثانية حسن الخلق معهن واحتيا الى الاذى لزوجها عتيم بن منصور عتومت قال اسمها  
وعاشروهن بالمعروف الثالثة ان يترد على الاختيار بالمداعمة واظهار المرافع  
فانه يجلب قلوب النساء الرابعة ان يستط في الرضا عاينه وحسن الخلق لها بالاندية

لها بالموافقة لها بانها تنافق هوها ان حذبت خلقا عليه ويتفقا هيبته بالكلية  
بل يراعي في ذلك الاعتدال فلا يفرق الهيبته والانتقام من مهادنة حركه والابتغى بان  
السابعة على المتكررات البتة بل مهادنة ما حاله في الشرع والمروءة تفرع من انتص  
الحاسنة الاعتدال في الغيرة وهو لا يتفقا في عن حجاب الامور التي تخص عوايلها  
ولا يبال في راساة النظر والتفتت السادسة الاعتدال في النفقة فلا ينبغي  
ان يقتصر عليها في الاغناط ولا ينبغي ان يتصرف بل يقتصر في الامر كله في السابعة  
ان يتعلم الزوج من علم الحيف والحكمة ما يجتهد به الاحتراز الواجب ويعلم وجهه  
الحكام الصلح والعبادات وما يقع منها في حال الحيف وما لا يقع في الناحية اذا  
كان له وجبات فينبغي ان يجعل يمينه في القسم ولا يعيل الى بعضه فان  
خرج الى سفر واراد استصحاب واحدة فخرج يمينه في تطبيق النفوس التي  
آداب الجمع فيتجنب التسمية عند الانسداد ويترك قول هوانه احد وبكره والام  
ويحرف عن الغلبة ويستتر بالولاية فيها في الحيف وان التقى الحيف فلا يباينها  
حتى تحل عن الغير ذلك من الادب المستفاد في علم الفقه العاشر آداب  
الولاية بكرة فحده بالتكر وجزئها بالانث يؤخذ في اذن المولود ويستبد بعون  
عنه بشايات عن الغلام وشاة عن الجارية **النظر الثاني في بيان ما عاقل الزوج**  
من حقوق الزوج والفتوى ان في هذه النكاح نوعين وهي النفقة فعليه اطلاقها  
مطلقا في كل ما طلب منها في نفقاتها المعصية فيه وعليها القعود في يمينها  
لان من غفل عنها ولا تكثر صعودها واجلاعها قليله الكلام بحولها ولا تتفخر على الزوج  
بما لها وما لهما ولا تزدرى زوجها لغيره وانفزه وعليها طلاق عنه الصلاح في الرجعة  
لزوجها والرجوع الى التعبد والانسباط واسباب القدوة في حضور زوجها ولا ينبغي  
ان تودى زوجها بحال **البيان الثالث في الغش**  
الغش اعلان اسمته فجعل الآخرة دارا للثواب والعقاب والدين في العمل  
والاضطراب والتشهير والاكثاب والدين من غير الآخرة ومبرحة اليها  
والاقتصاد محمود والامتناع من حوم ولشئ رغبة الاقتصاد عالم يلام في  
العشمة فسلك الرشادة واعلم ان الكلام في انواع اكتسب وجوه المكاسات  
والكلام في عقد البيع وانواع التجارات وعقود المعاوضه كبيع المراكب والقرب  
والشم وغير ذلك من انواع المعاوضات طويل ولكننا نقصر هنا على ما يتعلق  
بالامر الاخر من ذلك فندكر فضل اكتسب وما ينبغي للمكلف فعله مما يتعلق

باجازات الدين فممن ان تقرب اليك **التقوى الاول** في بيان فضل الحسب قال استمعوا وجعلوا  
التياد معاشا ذكره في بعض الامتنان على الخلق قال الله وجعلناكم فيها معاشا وقال  
تعالى ليس عليكم جناح ان تنبغوا فضلا من ربكم وقال واخرون يضيرون في الارض يفترون  
من فضل الله وقال فانشروا في الارض وانبغوا من فضل الله **باب الثاني** في  
فضل صلى الله عليه واله من الذنوب ما لا يكفر الا بغيره نفقة العيال وفي  
حديث اخر **الا** طلب العيشة وقال انما اجر الصدوق بحسب يوم القيمة مع  
الصديقين والشهدا وقال صلى الله عليه واله من طلب الذي حلالا لا يفتقر  
عن المسئلة وسعيا على عاله ونحفظا على جاره فليس الله وجهه كالمه ليله  
المعبر وقال صلى الله عليه واله لم ات الله شجبت العبد يتخذ المهرنة يستغني بها  
عن الناس ويبغض العبد ينقطع العلم يتخذ مهنة وفي حديث اخر ان الله شجبت  
العبد المحترف وقال صلى الله عليه واله اجل ما اكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور  
وقال صلى الله عليه واله عليكم بالتيارة فانها تفتقر عشار الرزق وروي ان عيسى  
عليه السلام قال رجل ما تنفع قال ان عبد قال من يعولك قال انما قال احوالك عبيد ملك  
**باب الثالث** في فضل الحكيم لا يسهل لا يفتقر بالكتب لجمال على الفقهاء  
ما افقر لحد فط الا اضاه ثلاث خصال استخفاف الناس به وقال عمر رضي الله عنه  
مرقته واعظم من هذه الخصال استخفاف الناس به وقال عمر رضي الله عنه  
لا يبعد احدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني قد علمتم ان السماء لا تمطر  
ذهبا ولا فضة وكانت يد بين اشل يفرس في راضه فقال له عمل اصبت استغن  
عن الناس يكون صوتك منك والكرم كرم عليهم وقال ابن مسعود اني لا اكره ان ارا  
الرجل فارغا في امر دينه ولا في امر اخرته وسئل ابراهيم عن الناجر الصدوق اهو  
احب اليك او المتبرع للعباد فقال الناجر احب الي لا نه في جهاد وقال عمر رضي الله  
ما من موضع با تشي الموت فيه احب الي من موضع اسوف فيه لاهل السبع والركب  
**باب الرابع** فيمن يحب على الناجر في احواله دينه اعلم انه لا ينبغي للتاجر ان يفتقر  
معاشه عن صلاح معاده فيكون عمو ضايحا وصفته خاسرة وما يغفونه من الرزق  
من الاخرة لا ينبغي به ما باله من الذي بل ينبغي ان يشفق على دينه وعلى نفقته  
راس ماله ولا س ماله دينه في رايه في ذلك امور يشعبه الاو منها حاش النية  
والعقد في البقية التجارة فينبغي لها الاستغناء عن السؤال وكف الطمع من الناس

التي ان يقصد بالقيام في صنعتهم وتجارتهم يفرس من فرض الكفالات فان الصناعات  
والتيارات لو تركت بطلت المعاش وهذا الخلق فانستقام امر كل شغل وان كان  
فوق بطل ولو اقبلوا كلهم على صنعتهم واحدة لم تعطت البواب في الثالث ان لا يفتقر  
الدين من سوق الاخره واسواق الاخرة المتعادل استقر رجال الانبياء في التجارة والاسواق  
عن كراسه واما مقام الصلوة وابتاع الزكاة الرابع ان لا يفتقر على هدي بل يلازم  
ذكر الله في السوق ويستغل بالتسبيح والتسليم وذكر الله في السوق في  
الغافلين الخالص ان يكون الحرص على التسوق غائبا عليه ولا يشترط حرجه على ذلك  
ان يكون اذ دخل واخر خارج وان يركب البحر في التجارة فانه ليقال من ركب البحر  
فقد استغنى في طلب الرزق السادس ان لا يفتقر على احتساب الحرام بل ينبغي وضع  
الشبهة وصفت الزبيرة ولا يضطر الى الفساق بل ينبغي نفقة في وجهه خذرا  
وكذا ما جئت به نفقة فعلة السابع ان لا ينبغي ان يفتقر جميع محاريق معاملته  
مع كل احد من معاملته فانه مرقت ومحاسن فليتعهد الجواب ليوم الاحتساب العتابة  
في كل فعل وقوله فقد قيل ان التاجر يوقف يوم القيمة مع كل رجل فان باع شيئا  
وقد ربحا حسب عن كل واحد من عائلته فهدى ما ارادنا ذكره من المعاملة والعدل  
والاحسان والشفقة على الدين من التجار اسمه اعلم **باب الرابع**  
**الحلال** وبيان مواقفه اعلم ان طلب الحلال في بعضه على كل مسلم وهذه  
الديانة من دين سائر النعم بصر عاها على النفوس نهما وعلما وانفعا على الجوارح  
تحلوا وفعلا وادقها ميانا واقفا جربانا ومن اجل ذلك اندرست بالكتابة عملا  
وعلى وصار نحو من علمها سببا لانداس علمها اطل بعض الجهال ان الحلال قد صار  
مفتورا ذات السبل دون الوصول اليه لا يراى منه واد انه يبق من الطبييات  
الافرات واولا المحشيش النيات في الارض الموات وعادة ذلك فقد اجتمعت  
الديانة العادية وافقته المعاملات العاسدة وهيها هبهات هبهات بل الحلال  
بين والحرام بين وبين ذلك مشبهات ولا تزال هذه المراتب الثلاث مقتربات كيدما  
ما تقلبت الاحوال فلا جرم عظمت العنابة في تقرير هذا الباب وذكر ما يليق بالكتابة  
الوطيفة وعادة ذلك هو على على الكتب الفقهية والذي نذكره هنا انما هو  
الوجه الايضاح الاول في بيان فضيلة الحلال وعدة الحرام قال الله تعالى  
من الطبييات واعلموا ان الحرام باكل الطبييات قبل العمل وهو امر دبا لحلال وقال  
تعالى لا تأكلوا اموالكم بجهنم بابا بطل وقال الله ان الذين ياكلون اموالهم افسادا



[illegible][illegible]

اذ كانت المورث قد اخذت فثبت جميع حصة الاموال في التزيم والتحمل قد استقر  
 جعلتها ليكون السالك لطريق الاخذ على خيفة من امره وصبره في حاله **الاربع**  
**الثاني** في بيان درجات الورع في الحال الاولى علم ان الحال كلها طيبه وبعضه  
 اطيب من بعض والحوام كل ضيقه وبعضه ضيق من بعض فنقول الورع يكون على  
 درجات اربع نفضلها بعونه **الدرجة الاولى** ورع العبد الذي وهبته الرب  
 بحبه النفس بافقا منه وتستقطعه الزاخرة ويتحقق اسم الظلم ويتعرض للوعيد بانها  
 وهذه هي عند ادخال الاموال الطلبيه **الدرجة الثانية** ورع الصالحين وهذه هي المورث  
 امتناعه عما يتطرق اليه احتمال التزيم ولكن الخفي رضى في نساء وله بقاء على الطاهر  
**الدرجة الثالثة** ورع المتقين وهو الذي لا يجرده قنوى ولا سببه في حله لكن يخاف منه  
 اذ اذله في يوم وهو ترك ما لا يباح بمرجه اراعه والبش **الدرجة الرابعة** ورع  
 بآس به اصلا ولا يخاف من ذنبه الى ما به البش ولكنه يتناول بعدا وسد وغيره  
 وهذه هي صور الصدقيين فهذه درجات الورع يكون كما اشرنا اليه واسد اعلم  
**الايضاح الرابع** في بيان ما يحل من محاميل بطن امره الظلم والجور والاطلاق  
**واعلم ان صاحب الدين** معهم ثلاثة احوال **الحالة الاولى** وفي حاله الفجاء  
 وان لا احد ان تعذر لهم فلا يبرؤون ولا تراه وهو الواجب ان لا سلاسله الا فيه يمكن  
 ان تعتقد بعضهم على ظلمهم وطردهم والبعادهم واستحقاق البراءة واللعن كما هم في الظلم  
 الخائن والجور والانتفاع على معاذرتهم ولا تفرق بين حوصالهم **الحالة الثانية** ان يرضى  
 عليك الظلم ان لا يرضى ان لا يرضى ان لا يرضى ان لا يرضى ان لا يرضى ان لا يرضى  
 السلام لا يرضى ان لا يرضى ان لا يرضى ان لا يرضى ان لا يرضى ان لا يرضى  
 بالرضى عليك ولا يرضى ان لا يرضى ان لا يرضى ان لا يرضى ان لا يرضى  
 التعريف له بجهل لا قد راعه على الظلم والجور والتعريف له فيما هو متبرر عليه  
 من ظلم الخائن والارشاد له انما هو عاقل عنده من معصية الله تعالى في ظلمه هذه الامور  
 كلها لا يرضى عن دخل عليه الظلم لا مما له **الحالة الثالثة** وهي ان يخطىء في الدين في  
 معصومه من جهة الشرع وقد ورد فيها تشديدات وتعليقات تنواردت بها الاغفال  
 والافاق قد روي عن الرسول صلى الله عليه واله وسلم انه قال ابغض القرآن الى الله  
 الذين لا يورثون الاخر او في حديث اخر خذ الامرا الذين ياتون العلماء  
 العلم الذين ياتون الامرا وفي حديث اخر العلم امناء والرسول

فثبتت  
 على

على فناداه ما له يا بطول السلطان فاذا فعلوا ذلك انفعوا واخذوا وهم  
 يا عروهم وعلى الجمل والبال على السلطان من عزم لمعصية الله سبحانه  
 لا دخول عليهم واجابوا له فبعد عواطفهم وبغيتهم واجابوا له عن التزيم  
 عليهم واجابوا عن ثقتهم فيك ولا يثبت كما اراد ما هو عليه من التزيم ما عفا  
 روى في غير الامور لا من غير هذه الاخطار صكها في جرم كان واجبا  
**الباب الخامس في بيان اذات الصحة**  
 واصناف الحاقف علوان الا حقه في الله ونظر في اذن من اقبل  
 الغرب والظلم ما يتفقان به على الطاعات في حارة العقادات ولفاظ وط  
 في المصاحف والكتاب في الله ولفاظه حروف في غايته لضعف الامور  
 ونظر الحق وبالحق عليه مثال البراء جاذ القائله عبد الله تعالى فثبت  
 نصيبه للصحة ولا حق من رزقه بالظلم في ان حقوقها من ذلك المقتات  
 المختار فيمن تار متحمته فيمن تغريرات ثلثه **الفصل الاول** في بيان  
 نصيبه الاحق والحق كما علم ان الافة والحق من حسن الحاقف والحق  
 والعرف به يستحق الحاقف فتن الحاقف واجب الثواب والمال وسؤال الحق  
 بموجب السامع والمنتاب وقد مضى في ما فيه كفاية وقد قال تعالى مظهر  
 به على الحاقف في الافة لو انفق ما في الارض مما الفت بين قلوبهم  
 وتكلموا به بههرو وقالوا فاستغفروا لعلهم يراهم في الافة فقام العرف  
 وزجر عن حقها فقال بعل واصعبوا حبل الله حقا ولا تفرقوا في قوله فلكل  
 بقدره وقال صلى الله عليه ان اركب معي محال يوم القوم الذين لا يورثون  
 ويورثون وقال في التنا على احق في الله عز وجل ان الله به خيرا رزقه  
 حلالا صالما ان سقى ذكره وان ذكر عاينه وقال صلى الله عليه المورث  
 المورث ولا خير بين كاياف ولا يورث وقال صلى الله عليه من اقر احوالا  
 الميراث كالميراث بين نبيها حقا او اخرى وقال صلى الله عليه من اقر احوالا  
 ادم حرام صاحبه خيرا وقال في التزيم الاحق والله تعالى من اقر في حقل  
 في الله رزقه الله درجة في الحجة بالحق في معصية الله وقالوا اذ يرضى الحق  
 لدر حكي في احبك في الله وقالوا بستر ثم استوفى سبقت رسول الله صلى  
 الله عليه يقول بصب لظرافه من الناس كراي حول القرب وما بين  
 من يوم القوم وجوهم كالقربله البدر في الناس ولا يغفون في  
 الناس ولا يغفون وهم ولما الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يغفون  
 لعلهم لا يورثون الله قالهم المحابون في الله لا يورثون ولا يورثون عن

على عباد الله







[illegible][illegible]







اد انا نجلس فكون اولاده اجزاهي يكون له مثل اخر من فاجاه عزاري يفيض  
 من حو ترجس جود قال مالك بن حجار معه يهنا عن عبد رسول الله صلى الله  
 عليه وآله رحمه الله تعالى قال يا رسول الله هل يصح علي من امرين فله علي  
 امرهما بعدد قائما قال نعم الصلوة عليه والاعتقاد بها اذا عهد بها  
 ما كرم صدقها وضلت الرحيم الذي لا يؤمن الا بما جاءه والصلوة على الله سبحانه  
 من امر الرسله الرجل له ذرية به قال صلى الله عليه وآله من اولاد  
 صنعان به قال صلى الله عليه وآله استخرج اجابة من يا رسول الله وهو ان  
 قال هي خير من الاب وعود الرحمة تستطوع سائله رجل فقال يا رسول الله من  
 ابتزاه والديك ما ليس لي والدين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله من ابتزاه  
 عليك فلو ليك حقا عليك به قال صلى الله عليه وآله والديك ما ليس لي  
 علي من امرين فله عليهما بعفو وعلى من عليه فهو قذير فليكن رقتا عليهما  
 وحاد مكد ستمعا فهو عذوقا وسبيلك وقال ابن سريال العلم بمعنى  
 عنه يوم السابع ومنى ومطاطه الادي فاذا بلغ سن سبعين اذ به فادامه  
 عنه سبعين من اولاده فاذا بلغ سن ثمانين من اولاده فادامه فاذا  
 بلغ سن عشرين وروحه من عذبه وولد ذرية منك وعلمك فلو ليك به  
 واود الله من فضلك فله ذرية واوا لاجن به قال صلى الله عليه وآله من حق  
 الولد على والديه ان يحسدوا له وعلى ابنته به قال صلى الله عليه وآله  
 مرض يعقبه عنه او حارية بها **الصف الثاني وهو حق**  
 الولد على والده ففقدت وى ان الانزع رحا من رأى الرسول صلى الله عليه  
 وسلم ولده الحسن فقال اني عن من الولد ما لم واحد امه فقال له من  
 لا رحم لابن عمه بن قال رسول الله صلى الله عليه وآله يوما لعائشة اعلمي وجهه  
 اسماه فعملوا غسله وانعمه ثم اخذوه غسل وجهه ثم فله وقال من احسن  
 ساد لم يكن اجانه ويطر يوما الى الحسن فوجعني وفتابه وهو على منيرة ول  
 وخلفه الذي يوه نعل الامام الكواكب واذا فله ذرية واوا لاجن به قال صلى الله عليه وآله  
 ما رسول الله صلى الله عليه وآله على من الناس ادخال الحسن تركت عنه وهو سائبة  
 فاطم النبوة الباش حتى طموا له حدته امره فقال صلى الله عليه وآله فماتت صلته والوا  
 فاطم النبوة حتى طموا له حدته امره فقال صلى الله عليه وآله فماتت صلته والوا  
 ان اقله حتى يلقى خا حنة به قال صلى الله عليه وآله من ربح الحنة وكل  
 عده حتى يراه دخل عليه الا حنة من فله ذرية وحمل عليه قال الحسن فاقول  
 في الولد فقال لهم تار ملوثا وعاد ظهورنا ونح لهم ارضه ولله في ما ظفله

[illegible]

وہم اصول

فقد تضرع عن لذة نهاره ولا تنطلق من السطح على عوارضه ولا ينضمه  
في وضع الجذع على جبهه ارضه ولا يصب الماء في من اياه ولا يطرح التراب في مناه  
ولا تضيق طريقه الى التراب ولا تنبسط النظر فيما يحمله الى ابد رسته ولا يكتسب  
لدهن عوارضه وينعش من من من صرغته اذا انجم اليه ولا يدخل من ملاحضه  
داره عند عيبته ولا تنقح عليه الامه وبعض يترك كل حربه ولا يلمس السطح  
الا خادعة وتلتطف لولده في كلمه ورشده الى ما يجهل من امره يستره ودياره في  
**وروي عن ابن شبيب** عن زبيد بن جبره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انكروا ما حاق بالجار ان استعان بك اغتدر وان استنصر بك انصر وان  
استغوث بك اقضه وان افتقرت على تعليمه وان فرض عليك وان عاتبك اتع  
جنازته وان اصابك خيرا فهاك وان اصابك مصيبة فعن يمينك ولا  
تنتقل عليه بالبنا فحي منه الرجاء الا باذنك واذا اشتري شيئا فمعه فاعده له  
فان لم تغفل فادخله بئر ولا يخرج بها ولا تتركه ليغيب ولده بها ولا تؤذي به  
بقتل خيرك الله ان تعرف لدمنها انكروا ما حاق بالجار ولا يدي نفسي يده  
لا يبلغ حق الجار الا من جده اياه وعن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال يا غلام اذا سلكت فابدا بجارتك اليه يودي حتى قال له مرارا فقال له لم  
تقول هدي فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصينا بالجار  
حتى جئته ان سبوتنه وكان الحسن البصري يركب باسنان قطع اليهودي  
والنصراني من اقميتك وقال ابو ذر اوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم فقال اذا سلكت  
تدرا فاكرا ما تراه انظر بعينك هل يبيع من جيرانك فاعرف لهم منها وقال عليه  
صلى الله عليه وسلم خلا في الحرام عشر تكون في الرجل ولا تكون في ابيه وتكون في العبد  
ولا تكون في سبته يفسد الله من اجب طبع الحديث وصديق العبد واعطاء  
التسليم والحقا به بالتصنيع وصلة الرحم وحفظ الامانة والتدبير للجار والتميز  
للمحارب وقر الضيف والجار الصالح والركبة الهني وقال عبد الله قال صلى الله عليه وسلم  
ليكن اعلم ان احسنت اوسايت قال اذا سمعت جيرا انك يقولون احسنت فقلت  
احسنت واذا سمعتهم يقولون قد اساءت فقلت اساءت وقالوا قال صلى الله عليه وسلم  
صلى الله عليه وسلم ان كان الجار في حاجة وسريرا فلا يبيعه حتى يعرضه عليه  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيعن احدكم جاره ان يبيع عيشته في ما يبيعه

انه عليه السلام ان ثلثه خان له حق وخان له حقان وحان له ثلثه خنوص  
فان الله لم يله خنوص هو الجار المسلم والمرتد فله حق الجوار وخ  
الاسلام وجوز لزم حواها الجار الذي له حقان فالجار المسلم له حق الجوار  
والاسلام واقا الذي له خنوص اخذ فالجار المرتد فاطر كلف اليه للمسلم  
حقا هو الجوار وفد فالصلى الله عليه وسلم احسن مما في حوا وترك كل حيلة  
وقال صلى الله عليه وسلم ما لجدل يوصي بالجار حتى طست امة سبوتنه فوجاهل  
صل الله عليه وسلم كان يوصي بالله واليوم الاخر فليكرم حاقه جوار  
صل الله عليه وسلم عبد بن اهل حق يابعه وخان يوادع جوار  
صل الله عليه وسلم اداب ربك حاكك فقد اسفه يودي ان حلقها  
ان ان متعوج فكل ان حاز يودي وشهني وصو على فقال ادب  
فان هو عليل ما طلع الله به في جبل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلا يسمو المهار وعوتم الليل ولكنا يودي حياها فقال صلى الله عليه وسلم  
هي في النار جوار في الهوى ان رجا الى التي صلى الله عليه وسلم كواها  
فان السلي على الله ان سادى على ابي له الجوار ان اربعة رايها جوار  
قال الهوى ان رعون هكذا وان رعون هكذا فاعرف رعون هكذا وان رعون  
هكذا الى اربع حفاة فوالصلى الله عليه وسلم المرح السوم في المراه والمك  
والمر من المراه حقه معزها وستر كاجا وحسن خلقها وسومها على  
وعت كاجا وسوم خلقها والمك كاجا وحسن خلقها وسومها على  
ضعفه وسوم جوار اهل وول المرتد لله وحسن خلقه وسومها  
واعلم انه ليس هو الجوار كاجا فوط على حال الاذي فان الجار ايضا  
مركب اياه فليست في ذلك فتي حوق لا يكتسب اخذ الاذي بل لا بد من الرقي  
واينما خير والموت في ان قال ان الجار الغني يتعطف على الفقير ادم الغني  
وسوم اياه ليس هو الجوار الغني معزها وسومها به ذوقه وبلغ الجوار  
ان حاز له يزدان يبيع ذاته في ذوقه وكان علس في ظل دارة  
وقال ماقت اذن عوط طر اذ ان باغاها مقدا فبذبح اليه من الدار  
وهو قال لا تنفعا وسكى بعضهم كمن العار في بيته فمسله لوانت  
هنا فقال خشي سبه العار صوت المراكب الى اذا الجيران فاكرو  
قد احسبت لتيه خالا اجته لفي وحمله حق الجار ان نداءه بالسلم ولا  
تطلب معه الكلام ولا تكرر حال الشؤن ويعودة في المرض وعنه في  
المريضه وسوم معزها في العار والخصب في الفرج ويطهر المرتك في الرد







وكان

دعا فہرست



قد رآه فاكروا فيه من الدنيا فانهم يثقل قلبهم من ثوبان ياكل لحم العلي الذي يراه  
وكان لا يتبعه ولا يصيده ولا يبعث ان يصطاد له ويؤثر به فيها كذا وكان اذا اكل اللحم  
يطأ على راسه البدر ويرفعه الى فيه رنقا لم يهتد انها شاة وكان ياكل العجوة  
والتمس ثوبان يبعث من القاء الذراع واكتشف ومن العجوة الذي كان اذا اكل العجوة  
ومن التمر العجوة تودع في العجوة بالبركة وقال من من الجنة وسقيا فمن التمر والبس  
وكان يبعث من البقول الهندية والبازر وجب والبقلند الحمقا التي يقال لها الرحلة  
وكان يكره الخبيثين لكانهما من البقول ولا ياكل من الشاة سبعة الذر وال  
نخيتين والمثانة والمترارة والعقد والحميا وهو الفرج والداء وكان لا ياكل اللحم  
ولا البصل ولا الكراث وما ذكر طعنا قط، لكن ان اعجب اكله وان كرهه  
تركه وان عافه لم يتعصم الى غيره وكان يعاف العنب والبطيخ ولا يخرجها  
وكان يلقي آخر البقرة ويقول آخر الطعام كثر بركة وكان يلقي اصابعها  
من الطعام حتى تخرج وكان لا يتبع يده بالتمسك حتى يلقي اصابعها  
واحدة كوي يقول انه لا يترك في اي الاصابيح البركة فاذا فرغ قال لا اله  
لك الحمد جعلت واشبعته وسقيته واربيت لكل الحمد غير مكفوس ولا موقر  
ولا مستحق عنده وكان اذا اكل الحبوب والحب خاصة غسل يديه غسل الجبة  
لم يجسه بفصل الماء على وجهه وكان يشرب اثم في ثلاث دفعات كذا يراها  
ثلاث متبوبات وفي آخرها ثلاث تعجبات وكان يحس اثم متصلا ولا يفرغ  
عقا وربما كانت يشرب بنسختين احدى حتى يفرغ وكان لا يستغفر في الاثا بل  
ينحرف عنه وكان يدفع فضل سورة الزمن عن يمينه واين كان من عن يمينه  
اجل ربه قال للذي على يمينه السند ان تعطي فاذا اجبت لزمهم  
والذي بآية فيه غسل ولينق فاما ان يشرب وقال لشراب في شرابه اذ ان  
في اناء واحد لم قال لا اخر من كفي اكره الغر والحباب بفصول الدابة والاداء  
واحببت التواضع فارت من تواضع بتر رفعة ربه وكان في يمينه مشقة  
حيث من العواقر لا يكثر طعنا ولا يتسلى عليهم ان اطلعوا اكل  
وما عطوه قبل وما سقوه شرب وكان ربما قام فاحذ ما ياكل  
وشرب بنفثه فهدى حلة من اداء به في طعانه وشرب ربه  
الشرع الناحية في اداءه واخلاقه في اللب كان على ربه

يلزم

لش من الدنيا ما وجد من اثاره وركا وحسن من حبه وعز ذلك وكان  
معه السات الحسن وكان اكثر لاسه البياض ويقول البشوة الخجاجة واعواها  
مواكم وكان يلبس العبا المحتش للحر وعبر الحشو وكان له ثياب من ثمر بيشة  
فحش على ما على ما من ثوبه وكان ثابته ما من ثوب الحشوي وتكون الارز  
قول ذلك الحشوي لثاق وكان يقبض منه ويد الارز من ثاقل الارز في  
الصلوة وصبرها وكانت له حليته مصبوغة بالزيتون وكان ياكل الفاس فيعاني  
وحداوس ما ليس لكشا وما عليه غيب وكان له كسا يلبس يلبسه ويقول انما  
منه التي كلبت الحديد وكان له ثوبان ليجنحه خاصة سوي ثوبه في غير الجعة  
ونال من اثار الزم الخدين عليه غيب بعدد عليه مله من كفيه وركا  
رسم الياس على الخمار وتر ماضي في يده ثاقلان الواحد ماضي على الخافس في  
يد ويكوبه ذلك الجمل من الذي جامع فيه ومهد وكان ماضي الفل في الزم  
ويؤذي بعض الثوب ما على حبه ويلقي العنب على بعضه لم يصح كذا ولقد  
كان يلبس السود ووجهه فالت ادم ذراعي واجي نادى ذلك الكاش الاسود فزال كونه  
فان ثاقل من ماضي كان احسن من ماضي على ثوابه وقال ان من ماضي العين  
في حله عاين امر طمحا وكان يختم دقا بياض وفي عاينه حبيط من وطير  
حاشي وكان يخرجه على الكتب ويقول الخمار على التي من القهر وكان يلبس  
الدا من عب الغمام ويغير ثيابه وش مائز وكنسونه من رايحه لعلها تارة  
في ثوبه لم يلبس البها في ثاقل من الخمار فستد العضاة على راسه وعلى كفيه  
وعاب له حفاضة من الخمار فها لقا ثاقله ثاقله فها موصول له غلله  
لم على الخمار وكان اذا لسا ثوبه لسه من حيا منه ويقول الحمد لله  
سدي كفاي ما اتي به من ثوبه والجملة واذا فرغ فوج ثوبه من ميا من  
كان له ثوب ليجنحه وي ي ثاقله لغير الحمد وكان اوالش حد ثا على  
حسن مائه مستكينة ويقول ما من ثوبه يكون اسلا من ثوبه لاسو الا  
فالا كان في صان الله تعالى ويجوز وخبره ما دارا حاشا ومثاله كان له ومن  
وام حشوي لفي طوله ذراعا واحد وخمسة ذراعا وخمسة اوا حشوي وكانت له  
ثاقل من حشوي ما ياكل ثاقل ثوبه وكان ياكل على الحشوي الذي ليس حشوي  
من ومن خلافة الكريمة سبعة دابة وسلا  
رما منه وكان اسم راسه الخمار واسم ثيابه الذي يستعمله المزود دا  
فكان له شيف قال له الحمد ثم انا حذر لاله التوب واهلها في الخمار  
فما يبيعه شيفه من الفقه بانها واليا يقطع من استقلها واليا يقطع

يلزم

۱۱۱

حارة  
باب  
كتاب

نصفه ٧  
الفضة

انفرد

فوجد لقاصا حب الناقة بين يديها واحد لهما من امام الارض فوجدوا هاهنا  
 ههنا هي هات فاستنحت وسند عليا رجليها واسوى رجليها واني لوريك  
 حسب قال الرجل ثانيا قال فقلتموه دخل النار ههنا ما اردنا ذكره من اعينهم  
 عينا كرهه وحل غنه **البوع الثامن في بيان شجايه**  
**وجوده صلى الله عليه واله** كان صلى الله عليه واله في اجود الناس  
 واحسانهم وكان في سحر بصره كالبحر المستلهم وفلك الروع العاصف لا يترك  
 شيئا لو كان امر المؤمنين بالله وحده اذا وصف رسول الله صلى الله  
 عليه واله في اجود الناس كقفا ووضع الناس صدره واصد الناس خلقه  
 داو في دمه والتم عركه واكرمهم عتيق من اياه بدهه صانية ومن خالطه  
 اكبه وقره يقول اغنه له ازيله ولا يحبه مثله وما تسيل سنا فطرا اغناه  
 وان رجلا انما سله فاعطاه غنما من جيلن فرجع الى قومه وقال اسلموا ان  
 هذا يعطي عظاما ليعني العاقبة وما سبل فط فقال له وجرالهم شعور  
 الفجر ثم فوصفها على خضيب ثم فاما ليعني كقفا فاذر وسلا حقه فزع منها  
 وجاه رجل فقلته فقال ما عدي شي ولكن اتبع عليا فاذا جاسه فصبياد  
 فقال عن رسول الله ما كلفك الله خالا **في بيان شجايه** عليه فكمه ذلكا ليرد  
 صلى الله عليه فقال الرجل انمق ولا عفر في العرش فلا في فبسم رسول  
 الله صلى الله عليه وغرف الشوز في وجهه ولما فقل مر خين جات الاعرج  
 يساونه خياض طر في عنق فاختطفته زاده فوفى فقال اعطوني بزياد  
 لو كان ليخذه الغصاة نغما لغنته بكم لا عدي وبى علي ولا كذا انا ولا جاتا فهد  
 ما لذي من وصف جوده وكرمه **البوع التاسع في بيان**  
**شجاعته صلى الله عليه واله** وكان عليه السلام اشد البهائم  
 واتبعه قال على عليه السلام بعد زنا يوم بدر وعز نواز بالرسول صلى الله عليه  
 وهو اشد الناس الى العبد وكان من سبل الناس يومئذ باعنا وكان انصاره وكالا  
 كما اذا من ابياتنا وفي اليوم العوم انقبضوا رسول الله صلى الله عليه قا  
 يكون اخذنا في الى العبد وسهله وفلكا صلى الله عليه قتل الكلام فليل  
 الحديث فاذا اجملا من فخره وكان من اسدا للناس سائا وكان الاجتماع  
 مناهو الذي يعرب منه في الحرب ليعرب من العبد وله وقال عمران بن  
 الحصن قال في الرسول كنيته الاكان اول من يضرب وكان قوي البطش  
 ولما عشيته المنى من رمل عن بعلبه ففعل يقول له  
 فانا النبي لا كذب فانا نبي الله

فاري يومئذ كان اسند باسنا منعه من روى انه كان له يد له فوقع  
 الرسول صلى الله عليه فريال في طمحة وكان فقلو فنادى ذكر الناس وصورا  
 فقال قاراسا من فرغ وان وحدها ليعني العرش فقال له ان غنه فيه  
 واتبع جريه من ليل اللند بركم زكوه صلى الله عليه وكان هذا الفرع في  
 الحديث لما حاة الحيران باسنا من العرب استنوا اهل العدة ففعلوا انا فاذر  
 وديكان امرهم فقل من ليلنا وواليها من اهل الون ففعلوا انا فاذر  
 ففعلهم فاذرهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم  
**البوع العاشر في بيان شجاعته صلى الله عليه واله**  
 كان رسول الله صلى الله عليه واله اسد الناس لواءه ففعلهم ففعلهم ففعلهم  
 ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم  
 وكان تركه ليعني العاقبة وما سبل فط فقال له وجرالهم شعور  
 الفجر ثم فوصفها على خضيب ثم فاما ليعني كقفا فاذر وسلا حقه فزع منها  
 وجاه رجل فقلته فقال ما عدي شي ولكن اتبع عليا فاذا جاسه فصبياد  
 فقال عن رسول الله ما كلفك الله خالا **في بيان شجايه** عليه فكمه ذلكا ليرد  
 صلى الله عليه فقال الرجل انمق ولا عفر في العرش فلا في فبسم رسول  
 الله صلى الله عليه وغرف الشوز في وجهه ولما فقل مر خين جات الاعرج  
 يساونه خياض طر في عنق فاختطفته زاده فوفى فقال اعطوني بزياد  
 لو كان ليخذه الغصاة نغما لغنته بكم لا عدي وبى علي ولا كذا انا ولا جاتا فهد  
 ما لذي من وصف جوده وكرمه **البوع التاسع في بيان**  
**شجاعته صلى الله عليه واله** وكان عليه السلام اشد البهائم  
 واتبعه قال على عليه السلام بعد زنا يوم بدر وعز نواز بالرسول صلى الله عليه  
 وهو اشد الناس الى العبد وكان من سبل الناس يومئذ باعنا وكان انصاره وكالا  
 كما اذا من ابياتنا وفي اليوم العوم انقبضوا رسول الله صلى الله عليه قا  
 يكون اخذنا في الى العبد وسهله وفلكا صلى الله عليه قتل الكلام فليل  
 الحديث فاذا اجملا من فخره وكان من اسدا للناس سائا وكان الاجتماع  
 مناهو الذي يعرب منه في الحرب ليعرب من العبد وله وقال عمران بن  
 الحصن قال في الرسول كنيته الاكان اول من يضرب وكان قوي البطش  
 ولما عشيته المنى من رمل عن بعلبه ففعل يقول له  
 فانا النبي لا كذب فانا نبي الله



التي احضرت في الجسد من هذه الرأب **اما** صورته وكان صلى الله عليه وسلم  
له كبر في طول المصط واما بعض الميزد كان يثبت الى الرقعة ادا سي وخدعه  
ومع ذلك لم يكن يسميه احد منتهى الى الطول الا طاله رسول الله صلى الله عليه  
وله ما سمعه الطويلان بطولهما في افاقا فاذ سبنا الى الطول وسبنا هو  
الى الرقعة وبعول صلى الله عليه وسلم جعل الخرسكه في الرقعة واما قوله  
فكان صلى الله عليه وسلم اللون وله كبر في طول المصط وكان  
لنشد الباص والا من هو الاصل الباص الذي لا توبه صفه ولا تنح  
ولم من الاثواب ونجمه عند ان طلب دعا له  
وامن من تنسوا انهم توجهه في مال الباني حفنة لا زلا من

وخفه بعضه من سب حرم وبعول اما كان المصط في الجرح منه ما طهر للشر  
كالرجم والوجه والارض اضافي من امره ملك الناب منه وكان عزفه  
في وجهه كالذي هو اليه من المثلث الا دثر في **واما شجره** فكان صلى الله  
عليه وسلم الشجر ليس كسط الشجر بل والجد العليل كان اذا سئل ما لسط  
كانه جكر الرجل ولعل كان سعي بصرفه مكينه واكثر الزاوية الى الله كان الى  
يحداده وربما علفه فداثر في شجره كل اذن من من عليه من ونباحف  
سفره على ادمه سب واشتوا العليل الا وكان شبيه في الراس والوجه بفتح  
عسر سحر ما را على ذلك في وانه اخرى فاما في في ثابته وحيه  
الا سحر من سحر بصله **واما وجهه** فكان احسن الناس وحقا  
واوهم لاصفه واضف الاسمه بالشر ليله الله وكان يرى رصاه وصفيه  
في وجهه لصفافه وكاوا اجوون هو كما وصفه صافه ابو بكر خير بعد  
**واما** مضطيق المرء يدعو كصو الله رايه الطاهر

وكان شجر الحشفه ارج الحافس من اجنها وكان الى ما بين الحافس كانهما  
العصفه المخلصه وكان عشاء كلاون دغما وكان في عينه من من  
وكان اهدجه لا سحر حتى كاد يفسد كرمه وكان افع القريش في متون  
الاف وكان مغل الاستان اي منفر مناه وكان اذا افر صاحكا افر من مثل  
سنا البرق اذا لا لا وكان من حسن عباد الله شقن والطعمه ختم  
فم وكان **المنجل** الحديث صلتهما ليس بطول الوجه ولا كالمكة كات العنه وكان  
يعف لحنه وبلد من رايه **واما** سائر تركب خلفه فكان من احد  
الناس عفا لا يثبت الى الطول ولا الى العنصر ما طهر منه للنسب والرباخ

فكان اربع قصه من ركب ذهب سلاط من قصه في حرم الله كان  
عز من لصدن لا يجد ولم يخص منه عصا كالأني في اسواه وكامر في ساه  
موصول قابس لبيته وسنة سق منجله كالمصط لم يكن في صدق ولا بطيحه  
سعر عنه وكان لم يكرهت على الارزاقها واخيه ويطير ساس وكان  
علم المنسج شجرا في الكزادش اي من العظام من المصص والمصص  
والوتر كرك وكان اشج الطير ما يركب معه حاء النور وهو قائل مكينه  
الابن منه ساه متودي تعزب الى الصغر يوليه ساه من ايات كاهما  
من غنى الغنى وكان عليل العصفد والذبح عن طول اللذذ رحب  
الزاحس سليل الاطراف كان اصافه قصبان العصفه كاهم العر الميزكان كاه  
لك عطار طسا مضا الحبيب اوم يسطها صناع المصاف يظلم يومه عذرا  
يبيع بده على راسه لضي صغر من من الصبيان يرحم على راسه وكان  
شرباقت الارز من الجد والشاف وكان معدل الخلق في الشرب  
في حرمه يماشا كما يكون على الماشق وكان له نص النس **واما**  
مسبه فكان صلى الله عليه وسلم كاهما سفلع من صغر وعذره من صغر غفل  
كنا من الصوبان يغير يغير وهو سافل في صغر وعذره من صغر غفل  
فانما دم وكان اي اراهه اسبه الناس في خلقا وخلفا وكان يقول ان  
في عذره من صغر **واما** اسماء هو اجد وعبد وهو الما الذي  
له الكفر وهو العادل الذي ليس بعده اخذ وهو الما الذي  
هاد على في شبه هو قال وانا رسول الله ورسول النبوه ورسول الملائم  
والحق اقميت الناس خيرا واما فتم في قال بعض الخلق الفم الكامل الخاف لظ  
حرمه ما اردنا ذكره من الذكر ما اردنا حلقه العنه وركب صورته  
لبرعه **الفصل الثالث في بيان معجزة وآياته**

له الله على ضد فهمه اعلم ان كل من شاهد احواله صلى الله عليه وسلم  
في شاع احبار المسيله على احلا فتوا فاعلموا واحواله وعادته وسجااته  
وساكنه لاصان الخاف وهذا انه الى صليهم وبالله الجمع الملو ووجه  
م الى طاعة مع ما عكس من عباد جوبه في صاوا الا قوله ودا بفتح  
شرايه في مصالح الخاف وحقا شرايه في بعض طاهر الشرا الذي  
لها والمضلا عن اراك او اربل فابها في طول اعجازهم لم يبق معه  
لذلك في ان ذلك لم يكن مكتسبا بجعله يقوم بها القوم الشرا لا لا مطون

الاسم









**الفائدة الثانية** في النفع والانتفاع. انما النفع بالناس فانه يحصل بالنفس  
والمخاطبة وذلك لا ينافي الا بالحق العلة والمخاطبة اليه يضطر الى ترك العلة فيرفع  
في جها من المخاطبة ان طلب مواظبة الشرع فيبر وقت النفع فيكون النفع انما  
بالله وانما يبدى نفعه فيقوم كما جازهم على جهة الاحتساب بتدقيق فعل النفع بلفظ  
حواله المتضمن ثواب كثير وذلك لا ينافي الا بالحق العلة ومن قدر عليه مع القيام  
بحمد والشرع فهو افضل من العلة اذا كانت لا تستعمل في عزلة من يتوافتل العلة  
والاعمال البديهة لان ذلك واجب على كفاية اعني الاشتغال بما يحتاج اليه  
الناس والانتفاع به وهو غرض من غرض النفع

**المشكوك** في جميع الدعوات ومواضع العشرة والاراس يحصل في غلظة من يجمع  
الغرسات وجميع الدعوات والعلى والاهل الصلاح الملائمين للتقوى  
به في الدين في اتوا اليه وافعاله لا تبال في العبادات فالتقوى اذا اكرهته  
فانه يحصل بدنيته والاداعي للتشاطر في العبادات فان القلب اذا اكرهته  
ومما كانت في الوحدة وحشة وفي العواطف انش بروج تعقب كان هو الارادات  
ورفقت في العبادات من خير العبادات والهدى قال صل عليه وسلم عليكم من العمل بما  
تقبلون فان اسرأ لم يزل حتى توفت فالناس بالعبر وايضا سلكا للغير حاصلات  
بالخطية فلهذا كانت لها فائدة والهدى قال صل عليه وسلم الماعل ود فليله  
فليست احكم من جباله وليجوز ان يكون حديثه عند الملا فانه عن احوال الدين

**الفائدة الثالثة** في نيل الثواب وان الله انما يناله في حضور الجماعة  
وعبادته المرساة وحضور العبد وحضور الجماعة في سائر الصلوات  
فانه لا رخصه في تركها الا لعارض من عذر او ربح او غير ذلك وذلك في حضور الجماعة  
والاملاكات ثواب من جهة انه ادخال على قلب المتكلم سرورا وانما ان الله  
ان يفتح الباب ليعوده المتكلم او يعزوه في المسايب او سروره على النعم فانه  
ينالون بذلك ثوابا وكذلك ادراك من العلى واذا لم يزل في الزيادة فانهم  
ينالون ثواب الزيادة بسببه لانه بالتمكن صا مستبنا في ذلك ويخرج في الزيادة  
ثواب هذه الخصال بافتائها التي ذكرناها فعند ذلك قد ترجع الخطية وقد ترجع  
التواضع فانه من افضل المقامات لاهل الصلاح والابدية عليه

**الفائدة الرابعة** في الاختيار العن لذكركم من محترلي في بعته والبشر  
في الوحدة وقد يكون اكثر شيئا في اختيار العن لذكركم من محترلي في بعته والبشر  
لدعل الاعتزال والتكبر وتماخض عن المحي قل الابد وقول لا ينفذ من ان يظهر فضاهم  
ارفع لحدودهم ولما بين الناس وقد يعتز بعضهم من ان يظهر فضاهم  
لوقفا ولا يعتد فيه الرزق هذه والاراس في العبادات فيساق الى البيت  
ستدعى على فسادها على اعتقاد الناس في لاهوده ونعته من غير استعانة

وتسكنه الله وتكون علامة هو كما يتم عن في الصغر والارواح لا يكون انهم  
على اوقاعهم **الفائدة السادسة** في انهم لا يكونون على اوقاعهم  
الا كما وهي مسافة منها فمضيق القلب وتمازج حاله فان الحظ  
والمازجة اعلان في فقهه مصلح اليه والى ما فانه لا خير في منزلة من  
لهم شكه القاربت فالصا اذا فركت في فقهه كما خاضع ليلسى ان يسجل  
بانتعاهم وحصله في منه العلم ما يحتاج اليه من الجاهل وتكملة ذلك وحمل  
معتبه الجاهل في احوال الا حاشا الى الحال لا في الا لا من مرام  
التأنيب ان تجزى منه واخلاه الى الحال لا في الا لا من مرام  
عليه في الجمل فلهذا فوجدوا في فقهه ما يحتاج اليه من الجاهل وتكملة ذلك وحمل  
وقد ذكرنا ما سبق ان الطريق الى العزلة والملازمة هو الطرول وسبيل  
باساع المضايح والمفاست في العزلة والملازمة هو الطرول وسبيل  
شامخ عن جمع الثواب هو الطرول والى والله اعلم بالصواب

**والله اعلم بالمقاله مكرهه ادا**

**المقالة السابعة** واعلم ان معاصي الناس على مقدار عقولهم  
ادراك حسن الخبيثه او متدرك وعذركم بوجه الرضا من غير ذلك  
لنعم ولا هتبه من جبههم ونور من غير كبر ونواصير من عوامه وكن  
في جمع امور في توافيقها ولا تظن ان عقولهم لا تفرق الا لغايات وكلف  
على الجاهل واذا جلت ولا سون في فكره في عبادته وكلف  
اشاعرك والعت بالمتكلم وخالك وتقبل شيائك وادخال اشاعرك في  
الكل وكنه بشارتك ونبيك وطرد الناس عن سحره وكنه العلة في الناس  
في حق الناس وفي الصلوع وعرضا ولكن بجلته كما هو با وجده سخطه  
فانما واقع الى الكلام المتضمن من عبادته ما هو كبره ولا تبال في عبادته  
واشك عن المتكلم في المقامات والعتد على خالك وتذكر ولا تبال في عبادته  
ومعتبك وسائر ما فعل من حسنك ولا تبال في عبادته ولا تبال في عبادته  
ونون صبح الكمال والاراس في الدين ولا تبال في الخاف ولا تبال في عبادته  
علمه ولا تباله ولك ولا تبال فضلا على من عبادته ما هو كبره ولا تبال في عبادته  
معتبك ولا تبال في عبادته ولا تبال في عبادته ولا تبال في عبادته  
دادا خاصه فتوق وعصفت من خطيئة وتكفر ولا تبال في عبادته  
ولا تبال في عبادته ولا تبال في عبادته ولا تبال في عبادته

والتواضع عن غيرهم







واستكروا من مخزونه المألف الخلفه واسمعه لتعلم الخرب في شاطئ أولئك  
 وانما ما يتبعه من هذا الله لا يكون لعبد ايمان بالله الا ان يتعلم جديده واعرفه  
 انه لا يحب عزه بالله بل يحب بصافيه ومعه وانه لا ايمان الا ان يتعلمه من الله  
 الصلاه وعنايتهم في الله وطلبه الله فان الله لا يعطي الا ما يحب فانه لا يعطي الا ما  
 عزه وبها فان العز لا يورث الله فانه لا يعطي الا ما يحب فانه لا يعطي الا ما  
 ايماناً واجب فهو عبده فلم يلبسوا الى ذلك واعرفوا عبده **الصف**  
**السايع** صفات العبد من الخوف والرجاء والصبر والتوكل والرجاء  
 والرجوع واليقين والفرار والصدق والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
 وجهه انهم اذا لم يكونوا على هذه الصفات ودعوا الى الجاهل باليقين فقد صاروا اموالاً  
 فما واصلين عليها وهم في غايه العبد عما لا يريدون الا يتعلموا  
 السليم غنياً فانه هو غايه العز وما كان في **الصف** **لنا**  
 في الدن تقوى عظم كلام الرهبان واخذ بهتمهم هم يحفظون الكلاب على  
 ونحو هذا ويؤيدون عن اخلاصهم بها فاعلموا ذلك بعضهم على المنار  
 ويضعون في الجازب ويضعون في الاثواب وكلهم بطرانه اذا امر  
 به العز الفزع عن اجل لتوفى واجتهد والي ان فقد وار العز  
 وافان و صان معقود الله وامر من عباد الله وهذا عزه ورا الصا  
 فان حفظ كلام الرهبان وادبهم عاده من طاهر قلبه كلبه وكثير  
 متعقاً اذا لم يحل فقد صار في عزه وكان في **الصف** **لنا**  
 الدين سعيه في فاتهته في علم الله بن اعني ما غنه في جمع الزواجر  
 الكثر وطلبه لا يتأيد الغايه العزسه قصه احوال من بدور في البلاد  
 ويرى **الصف** **لنا** في اولي عرفان وقد لقيت فلان ومعه **لنا**  
 العزيبه مع احد من الجاهل هو لا في غايه العز ورا ايضا فانه ليس في  
 من غايه العز فاحبهم فاحبهم فاحبهم فاحبهم فاحبهم فاحبهم فاحبهم  
 والامن على خلاف ذلك **الصف** **لنا** في قوم استعملوا علم العز والله  
 والشعر وعرب الله واعرفوا به وبعثوا الله فيهم قد غفر لهم والتمس  
 على الله ليرحمهم الذين ياتون في الله في يوم الكاين والله لا  
 من علم الله والله فاني هو اعترافهم في دفاق الحق والله  
 وفي صناعه الشعر وهذا امر ورا ايضا فانه يكتفي في علم الكاين  
 والله ما من قوم الا عرف به والوصول الى مقاصدها وما غناه

اروي

ص

عمل وراحه اليه فانه اثاره وادرك من هو العز والمعز بما ذكرناه  
**المرتبه الثانيه** **الصف** **لنا** في قوم استعملوا علم العز والله  
 والتمسوا العلم من الله ورا ايضا فانه لا يعطي الا ما يحب فانه لا يعطي الا ما  
 واستعملوا العلم من الله ورا ايضا فانه لا يعطي الا ما يحب فانه لا يعطي الا ما  
 والتمسوا العلم من الله ورا ايضا فانه لا يعطي الا ما يحب فانه لا يعطي الا ما  
 العلوم بطريقه في فقهه ويعبرون بالاخبارات البعيه فانه في الفقهه فانه  
 حاله عزه ورا ايضا فانه لا يعطي الا ما يحب فانه لا يعطي الا ما  
 زماناً كمال الحرام المحض ولي القلب بعد الايجاب من المالم الحرام المحض  
 احسن واول في **الصف** **لنا** في قوم استعملوا علم العز والله  
 في شتة الصلوة فلا بد من السطون تحت بقعته شبه صفيحة يلبس على الخدم  
 حتى يعمد اليها في شتة الصلوة من اول وقت وانهم كثير من كان في فقهه  
 في صحنه شبهه وفادوا وصوروا في الكبره حتى يفسد بهم الحال الى بعض صنفه الكثر  
 سته الايجاب تيه يعطون ذلك في اول الصلوة ثم يعطون في انشا الصلوة  
 عن الحسنه واجازان القلوب في العنايه هذا امر ورا ايضا فانه لا يعطي الا ما  
 كما ترى **الصف** **لنا** في قوم استعملوا علم العز والله  
 احرار خذوا الفاعله و سارا وكان من مخارجه والامر احدهم يحاط  
 في السد بين العز والظا والصاد ونصحه مخارج المروق في جميع  
 صلاه لا يهتبه عن ولا يمكن فانه يراه عاقل عزمه في العز فانه لا يعطي الا ما  
 هؤلاء هي من افع العز ورا ايضا فانه لا يعطي الا ما  
 براه القربان فصاروا ايضا في هذا ورا ايضا فانه لا يعطي الا ما  
 فقه ورا ايضا فانه لا يعطي الا ما  
 الاعا في واعا الدنيا ولا يمكن من في مخارج القربان ولا يجوز ان يؤيده  
 ولا يعقون عباد ايمان ونوايه وانه يتقون بواعظه وهو لا يظن الا  
 المعصود من الحقيقه والمعدن به بالاعا وهذا من العز **الصف** **لنا**  
 الدين امر والصلوة ورا ايضا فانه لا يعطي الا ما  
 ومرفي ذلك لا يحفظون التسميه عن العبيه والتمه ورا ايضا فانه لا يعطي الا ما  
 من الرهبان وباطنهم من كل الحرام عبادا فليان والتسميه من العزبان باواع  
 الفصول طول الصاير وكل منهم بطريقه في شتة الصلوة في علم الله في علم الله  
 لم لا يعمد بجمعه وهذا ما لا بد من العز ورا ايضا فانه لا يعطي الا ما  
 الدين امر والصلوة ورا ايضا فانه لا يعطي الا ما

يعلمون

موجون الى الله

[illegible]

والسبيل والى ريد النظامي وعريمه شارى والمسته وازموم والوف  
والسته والندف وملتز لولاء جند الصوف لا يلبس القوتات الموثق  
ويعنى بقعدا واجبا يعومهم عن الجوف والمأخذ الصنف الرابع  
البن رفاذى الغنى والفرقة له وفعلمه لا يلبس من ذلك النيات والى  
بدن وازاد وان بطلا من اواسمه الصوف ولهد عن ثامن الرضى رستم  
فى فضل الخبز الحرف والاباسم يطلوا الوضات العاقل والوفوا الزمعة  
فى النجواب المصطفى عنه ولبشوا فى السام ماواز مع ويزا من رستم  
وليق الصنف مضمونهم معزى ولف  
ومن املوا المعرفه وسامعه الحوى مجاوز المعاقبات والحوال لا يفتنون  
مبدا لاملوا لا لاساى وحزرة العاراب ولا اعتصوم من مع مقابله قد  
يعلمون لاجاب الاختشيم وهد جرد وبنها ويطنون ان ذلك املوا علمه لا لول  
الاجزى هم يطلون الى العقباء المعترف والهد لول ورجع صاف  
ملا تبحر لا رداً مصلان فى العباد من اهل الطرقات والصفاءات ورجع زونهم  
يعلمون سلك ما ياب لاسه فى مضمون سواها فهم معزى ولف الصنف  
السادس وهو فى الاحكام ولبوا ابتدا لول من فضوا الفضل  
للف والمزام وبنهم هو ان الله عن الغلب والجل عليه اعقب نفعه وغنى  
قول من تكلم عنه لا يظفر بالعلو لا عن الضعاف والى عن عبد الله  
عن اخاه الله الخليل الما من الى المصنوع فى العلو لول ان يكون  
بنه الى الله بعدا اقرب من لول الصنف السابع  
من استخولوا الاعمال الطامع وطلبوا الحلال واشتغلوا بتقيد القلب وبنها  
يعنى فى المقاب العظمى من لول والوكل والرضا لى لله معزى ولف  
لوه المعامات وعزى لى الى الخاف لسته ربا غلب الى الله تعالى رستم  
كفره مدى معرفه الله وهو جازل ردى الى الاخلا وهو فى عالم الغد  
الصنف الثامن  
الى الحلال الحافى والاولا على العبد والمواضع معرفه الحظ ولف  
ان الله كما هو كالى لى يعنى طالى لا خال ربه المفضل والفضول  
مغايه واحسن الى المحضى وان طلب الخلال معزى با غنا لله الله فى  
زنى حاله الصنف التاسع  
لله وحبيب الاختلاف وطبعة النفس عن سائر العيوب  
ناتوا اسهمون بعباد ولبشوا فى اغراضه فى البراء عن العيوب مضمون







انما قد يذنب العاق حتى يترأ المنكرين اظهرهم وهم قد ذنبوا على ارب  
يذكروه فلا يذكروه وروي ابو احازم عن الرسول صلى الله عليه واله وسلم انه قال ليس  
انتم اذ اخطا نسا لكم وتكرهتم بها ولم تقالوا وان ذلك لكانين يا رسول الله قال نعم  
والعاق نعتي بيده ولا غنة عنه قالوا وما اشتد عند رسول الله قال كيف انتم  
فنهضوا له امارا وما معروف ونذروا عن المنكر قالوا ولا يكون ذلك يا رسول الله قال  
نعم والذي نفسي بيده واشد عند من قالوا وما اشتد عند من قال كيف انتم اذا رايتم  
المحرون فكروا والمنكر معروف قالوا ولا يكون ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي  
بيده واشد عند من قالوا وما اشتد عند رسول الله قال كيف انتم اذا رايتم  
بالمكر ونهيتهم عن المعروف قالوا ولا يكون ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي  
بيده واشد عند من سكتوا يقول الله صلى الله عليه وسلم قلنا يصبر الجليل  
خبرنا وقال ابو عبد الله ابن الجراح قلت يا رسول الله اي الشهادة اكره لغيري  
قال لا اكره في قائم الوال حايبر فافهمه بالمحرون ونهاه عن المنكر فقتله فان لم  
يقتله فالتفقه لا يجزي عليه بعد ذلك وان عاش ما عسى وقال الحسن البصري  
قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم افضل شهادة اصابني رجل قام الى امامي جاز  
فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله عن ذلك فذلك الشهادة خير من كل  
الجند بين حمزة وجعفر وقال عمر الخطاب سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
يقول بئس القوم قوم لا يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فافهمه بالمحرون ونهاه  
عن المنكر وقال ابو عبد الله العنبري قال ابو بكر رضي الله عنه يا رسول الله  
هل من جند غير قتال المنكر حتى قال الرسول صلى الله عليه وسلم نعم يا ابا بكر ان تبكر  
تبارك وتحي مجاهد في الارض افضل من الشهادة الجاهل مزقني يشون على  
الارض يباهل سبهم المنكر بها وروى انه لما الجند كما ترون لم سلمه ليرسلهم  
فقال ابو بكر ومنهم من قال هو لا يمزون بالمعروف والنهي عن المنكر والمجتنبون  
في الله والمبغضون في الله والذي نفسي بيده ان العبد منهم ليكون في العرف  
قوف العرفات قوف عرف الشهادة المعرف عنها ثلاثا عاينها باب فيها النيات  
والرمز والاحضر على كل باب منها من نور وانما لرجل منهم لم يزد في ثلاث ما كان  
هو كما قال جابر الطوفي عيين كل ما انتفى الى واحدة منهم فنهضوا اليها فنهضوا  
فنهضوا يوم كذا انتم يوم كذا اقرت بالمعروف ونهيت عن المنكر كما في النسخة  
واحدة ذكرت لمقاتل امره فنهضوا وروى عن منكر **الاصح** فنهضوا  
ابو القدر لثا مزون بالمعروف ونهضوا عن المنكر وروى بسلمة الله عليه

سلطانا ظالمنا الاجل كبيركم ولا يتركهم صغيركم يدعو عليه حياكم فلا تخافون  
هم ولا ينتصرون فلا ينتصرون وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تخافون  
من حيث الارجاس فقال هو الذي لا يترككم المنكر بيده ولا يعجزكم منكم ولا يملك  
من دينكم انكم جبرتم اجبارني استرأيل بن عبيد الله قال قلت يا رسول الله قال ما كان  
يا رسول الله وجعل فرأى بعض بني يركبوا عن بعض النساء فقال لا والله ما يركبوا  
من يركبوا فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ  
الذي يركبها من ان يخرج خلافا للمعروف اني اخرج من صلبك صديقا انا كما كان من قبل  
في الزمان فنهضوا له امارا وما معروف ونهضوا عن المنكر فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ  
بهم جند جند احب اليهم من موافقهم وياهم فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ  
انهم يركبون من فوقك اربعين الف من خبارهم وثلاثين الف من شرارهم قال يارب  
قلوا ولا تشررا فابال الاخبار قال انهم يركبون بعض الغصبي وذاك كقولهم  
وقال بلال بن رباح ان المعصية اذا احييت لم تضر الا صاحبها فاذا اعلنت ولم  
تغترضت بالحقارة وقال لعبد الاخبار لا يركب الحولا فيكون من الغصبي فيقول  
قال ختمه في ركبته الا اجمادات التنورة فنهضوا عن ذلك قالوا نعم قال يقول  
ان الرجل اذا اضر بالمعروف ونهض عن المنكر سكت عن الله عنده فنهض قال ختمه فنهض  
التنورة وكذب ابو مسلم قال اريد اموالهم على اي طاعة يكون اسروهم اقول  
فنهضوا عليهم من الهرا والجماد يا بديكم انهم اجماد وانتم اجماد وانتم اجماد  
يقولون القلت المحرون ويذكر المنكر نفس تحمل اكله وانتم اجماد وانتم اجماد  
الا تشرب وتأمن وتقال ان قوتها احراد وانها فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ فافطخ  
حالا صيبرا وقيل للشوركة الا انظر بالمعروف ونهض عن المنكر فافطخ فافطخ فافطخ  
الكره في بقدر ان يكتفي **المطلب الثاني** في بيان ما ينبغي في الامر بالله  
بها وجهلها ورجات ثبات **الاصح** فيها التعرف ونحوه بالتعرف  
طلب المحرف ليرجيات المنكر وذلك من غير عنده وهو لا يحسن وجهه من غير ذلك  
يكني ان يترق التمتع على الاخرى يستمع صوت المزمار ونحوه الا انما  
الخطوط والدرج ولا ان يستنشق ليدرك باحة النسيم في دار جاره ولا من غيرها  
فان ان يمس ما في لويه يعرف شكل المزمار والعود ولا ان يستنشق ليدرك باحة  
ما يجري في دونه او في داره من غير ان يستنشق ليدرك باحة النسيم في داره  
من غير ان يستنشق ليدرك باحة النسيم في داره من غير ان يستنشق ليدرك باحة النسيم  
للموصل الى دفع المنكر مثل كرهه بالشراب والمخمر حتى احتجج الى ذلك ان اخبر



عند ذلك واحد في حيوان الحجوم على داره بقوله نظراً واحتمالاً ولا يرى ان يجمع من ذلك  
الأت لا يراه حركة فلا يدخل داره بغير ذلك ولا يتلف له حق المثل على ما ينبغي له من  
الآن هذين فهذه الحق ما جعل مقبلاً في ذلك وقد كانت نقضاً في لائق الترتيب  
عابثاً أحسن من أذاعتها ظننت **الدرجة الثانية** التعريفات المتكررة  
قد يقدم عليه المتمدن لجهلهم فاذا عرفت وجب عليه المتمدن لجهلهم فاذا عرفت وجب  
عليه تركه كما لعامي الجهل فاذا عرفت ولا يمكن الركوب والشجور فيجعل ذلك لجهلهم بأن  
هذه هي ليس بصلاة ولم يصح بان لا يكون مصلية لتركه أفضل الصلاة في حق تعزبه  
بالطيف من غير عتق لائق في ضمن التعريفات تمنع الى الحق والجمال والتجمل وابدأ  
وقل ما يرضى لائقاً بان ينسب الى الجهل بالأمور لاسيما بالاشياء وذلك لان الجهل بالاشياء  
يخلط عليه الغضب كيف يغضب اذا نبت على الخطأ والجهل بالخطأ لا يخلط عليه الغضب  
الحق بعد معرفته حيث ان ينكشف له عورة جهله والطالب احرص على تركه في  
الجهل منها على ترك العورة الخفية لان الجهل في حق في صورة النفس وسواء في  
وجهها وصاحبها فكلهم عليه وفيه السواد يرجع الى صورة البدن والنفس  
اشرف من البدن وقبحها اشرف في البدن **الدرجة الثالثة** التعريفات  
بالوعظ والنصح والتخويع فاشتهر وذلك بين تقدم على الامور وهو عالم بكونه  
او في حق من اضر عليه بعد ان عرف كونه متكرراً الا الذي يواضعا على الشرب او  
على الظلم او على اختياب المسلمين او ما يجرب بجهل فينبغي ان يوعظ ويخويع باس  
سلك يورده عليه الاخبار الموردة في الوعيد عليها ويحكم لدرجة الشك وعادة  
الابرار المتقين وكل ذلك بشعيرة ولطف من غير عنف وهو غضب بل ينظر اليه  
نظر المتوكل عليه ويرى اقداره على العصية مصيبة على نفسه لائق التمسك كغير  
واحدة لان هاهنا اثر عظيمه على المتكر وهو ان لا يعجب بنفسه فيفتطاع بها  
عن نفسه بالعلم وذلك غيره بالجهل ولكن يقصد وجهه ان لا يترك على ما في هذه  
العصية مصيبة على نفسه لائق التمسك كغير واحدة ثم اتهاها **الدرجة الرابعة**  
بالوعظ والتذكير وليجدر ان يعلم ما في هذه من هذه العصية **الدرجة الخامسة**  
الاستبابة والتعنيف بالقول الغليظ الحسن وذلك بعد ان البه عند العجز عن المنع  
باللطف وظهور مباديه الاضداد والاشتمال بالوعظ والنصح ولتساوي الكمال  
العلم احسن ولا تعبير مما فيه نسب الى الزنا وحقه ما تله بل في طبعه بما لا يؤخر  
اي حيلة العيش كقولها في فاسق يا فاسق يا جاهل يا خائف يا ساذج يا جاهل يا جاهل  
يا عبي وما يجرب هذه الامور فان كل فاسق هو الحق وجاهل ولولا محقه وجهه ما علم

بل ما من ليس كذلك فهو الحق فالكثير من يهمل له الرسول صلى الله عليه واله وسلم  
حيث قال انكيت من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والحق من اتبع نبيه هو الله  
وقيل على اسم الله **الدرجة السادسة** التعريفات بالهداية والتوجيه  
التي وراد ان العجز من ربه وعن بدنه ومنجه من الجهل عليه وتوجيه العجز على  
مال العجز واخراجهم من البدل المخصوص به واخراجهم من التسبيح والاذان والجمعة على  
محاسن التمسك والقلب فلا يمكن تعبيرها بما لا يشبهه لا في حقها ولا في حقها  
ممكن ولا ينبغي ان ياخذ برأسه ولا برجليه عند اخرجهم من التسبيح ولا ياخذ بحجته  
فاذا حاجته الى مثل هذه الامور ان التعريفات فاصل من ذلك **الدرجة السابعة**  
التعريفات بالهداية والتوجيه كمن كان في هدى ولا استر راسك ولا اضرب عنقك  
وذلك ينبغي ان يكون مفيداً على الضرب ولا يجوز ان يهتد به لانه يعلم انه  
يقدم عليه ولا يمكن تحقيقه لائق الضرب المتدبر وكسر الراس يجوز فعلها في الزنا  
المكر ولا يجوز ان يهتد به بوعيد لا يجوز تحقيقه كقوله ان يقول لاسيما دارك  
او لا تخطئ ولا ترك او لا تسبى امرأته فان ما هدى فان قاله من غير علم  
فهو كذوب وان قاله من علم فهو حرام نعم اذا نعت من بوعيد باللعن واللعن  
فله العزم عليه الى حقه معلوم بتعنيفه الجاهل ولذا ان يرد في الوعيد على جاهل  
عنده الجاهل اذا علم ان ذلك بوعيد بتركه عذوبته ذلك من الكذب المحمدي بل  
الباغ في ذلك معناه **الدرجة الثامنة** التعريفات بالهداية والتوجيه  
من ليس فيه شبهة سلاية وذلك جازم لا ما حاد به والضربة والارضا فكل  
لهما الجاهل في التدفع فاذا دفع المتكر فنبه على تركه والتعنيف في تركه الى  
الاية الجاهل علم من يثبت عليه الحق فان اضره المحمدي وعلم الجاهل فله  
على اذ الحق كونه متكرراً اعز له ذلك فلهذا يلزم له ان لا يعزب على قدره  
متوالياً فان احتاج المتكر الى سلاح السلاح وكان يعلم ان سلاحه سلاحه فبعضه  
ذلك فلهذا ان يثبت وان احتاج الى الجور بلا سلاح فلا بأس ان يتحاطا ذلك  
لا لو قبض فاستق على امره او كان يجهل بين المتكر والجاهل او كان يجهل بين  
فلذا ان يوترقوسه ويقول له خلع عنها او لا ريتك فان لم يخلع عنها فلان ربه  
يضيح له الا يقصد القتل بل يرضى الخناق والغنى وما اشبه ذلك وهكذا  
فانه يثبت في جهده الشريف ويقول انك هدى المتكر والاحط راسك فكل  
ذلك غناية وتوصل الى دفع المتكر ونجده واجت بكلي يمكن ولا فرق في ذلك  
ذلك ما يتعلق بحق راسه في محو شرب المتكر وبين ما يتعلق بحق الابدان  
هو الظلم والشر با وسائر المحكرات **الدرجة التاسعة** التعريفات

على دفع المنكر بنفسه ومحتاج الى العواين يشهرون السلاح وما خذوا من  
العتالي ورجا بنشد الفاسق باعوانه ويؤدب في ذلك الى ان يستعمل بالانفس  
وبنفسا ثلاث فهل يكون ذلك الى الامام او يكون الى الخادم والناس وهذا مما  
فيه تردد فقال قال يكون لا يستعمل به احد الناس لانه يؤدب في الخلق كراة العتالي  
وهيجات العتاد وخراب البلاد وهذه هي رأي ائمة الزيدية والشيخ كراة العتالي  
وقال اخرون يجوز ذلك الى الخادم والعتبة لا يمكنه ذلك واذا فعله الى الامام  
لا بد ولا يشترط عاقبة وليس على عبده الا ان يستعمل وهو فاضل لقوة العلم  
والقتال واهل الدعا فاما الخادم والعتبة على بعضهم بعضا فليس على الخادم  
شؤون العتبات ولا يتصل القتال من غير حاجة ويحكم على الشيخ ان يراجع  
الخادم في جوانب توبه في ذلك الى احد العتبات حتى قال يجوز ان يفت عن المنكر بفعل القتال  
للاعداء والمنسوب ما اخترناه اذ قلنا في جوانب العتبات عن المنكر بفعل القتال  
الى امر بالمعروف والنهي عن المنكر في كينونة تعا طليمه واسم اعلم **المطلب الثاني**  
**في بيان العتبات** العتبات هي العادات التي تعلم انما تشير الى العمل منها يستعمل بها  
على امثالها اذ لا يصلح في حصرها وضميها وانما ذكرنا هذه لانها تعرض كثيرا  
ويؤيد في ذلك مقتضى ما كانت منه **المطلب الثالث** في منكرات المتاحد اعلم ان  
المنكرات منقسمة الى المنكرات الشرعية والمحمولة فاذا قلنا هذه منكرات مكررة  
فالمكررات المنكرات الشرعية والمنكرات الشرعية هي المنكرات التي لا يجوز فعلها  
محمولة او قلنا منكرات مكررة هي المنكرات التي لا يجوز فعلها مكررة  
من العتبات ويشتمل على صور ربيع **المطلب الرابع** في المنكرات في الركوع  
والسجود وهو منكر مبطل للصلاة فيجب النهي عنه على رأي الزيدية والشيخ كراة العتالي  
فاما المحقق فذكر ان هذه هي فلا ينكر عليه ومن رأى رجلا يتبع الصلاة فله  
فوقه ينكر له في الائمة **المطلب الخامس** في المنكرات في الصلاة فيجب النهي عنها  
ويجب تعليمها بها وهي وان كانت المعتكف في المسجد يصيحه اكثر واكثر ويستعمل  
في المناسبات ويجب ان لا يترك تعليمه اذا كان لا اعتكاف واجبا والذي ينكر العلم  
في الصلاة ان كان قادرا على التعلم او لم يره فانه عاص بتركه وان كان لا يطيق  
لما ذكرنا من كان اكثر فانه عاص فليتركه ويجتهد في نفي العتبات وسورة  
الخلاص وان كان اكثر صحيا وليس يقدر على التسوية فلا بأس بتركه لكنه  
يحفظ صوته الصوفي **المطلب السادس** في المنكرات في الصلاة فيجب النهي عنها  
من صوب القبلة وكثرة الاذان بحيث ينجذب الحال في الاذان فلا يعلم بها

تندخل الاصوات واجتماعها وكل ذلك مكررات مكرره وهكذا حال الاذان  
قبل الصبح الا ان ذلك يشوش القوم والشفقة على الناس فان كانت يعرفون المكررات  
قبل الصبح فلا بأس ولا بأس بالاربعه فادوا ان ذواتها في وقت واحد وكذا  
نحنا فمهم في اوقات متعاقبه تحت طوبى العليله من هذه **الصورة الاولى**  
لن الخطيب التميمي والحجرباد من المشايخ الذي فيه عليه الذهب والفضه  
مذكور فالاربعه عليه واجب فاذا الشهاب الزرق فلا يكون لكن الفضل السباح  
ويكره للخطيب ان يعزف درجات المنبر باثني عشر موعده وانما فعله ليعلم  
واهل المنبر **الصورة الثانية**  
كلهم بالكتبه في الارض ان حب الكاره وهكذا حال اهل البعده من الحجرة والجملة  
يعتبر عن ذكر التفسير والحجرباد عليه السلام والاربعه من الوعد الزمان كان  
خاتمة لتلك طاهره الزور والصلاح فاما من كانت متزينة للذات في ثيابه  
وهي آتية وحركه كبر الشغل في الوعد وكجزء من الشا فانه يمنع من ذلك  
بما فيه من اهلها والفتنة وحصول الرتبة. ويجب منع النساء من حضور الصلاة  
في هذه الزمان وقراءة القرآن مع التمدد والاحكام على وجه يعبر نظم القرآن مكر  
حب الكاره وهذا كونه جماعة من السند **الصورة الثالثة** السادسة لجلس  
في يوم الجمعة ويصحب الادوية في المشا جسد مكر لا يكون منه قيام الشوا  
والنساء والشرع مكره في المشي لراحة اليد بل يكره المتعبد عنه والفتنة للشيخ  
يمنع من اشتغال فيه بالوراء والحيطة وغير ذلك من الامور الباطية والبيع  
والذي لا يكون منه **الصورة السابعة** دخول الحجابين والفتيان  
والنساء في المشا جسد مكره بحيث معهم لاند يوجب الزينة الشد الا ان يكره  
بهي المشا جسد اذ لم يلحق بالكره عليه للفتن في المشي ولا ان يكون على يده  
ان اذا اتخذ المشي ملعبا منع منه **الصورة الثامنة** مكررات  
اصوات ويشتمل على صور خمس **الصورة الاولى** الكوب في المرحلة اذا  
يعبث في جميع المبعثات مكره حب الكاره فانه من الجملة وهكذا حال  
كبار واليه مرات اذا وقع فيها تخيير وزيادة بحيث التعبد له والتنفذ لاجواله  
بحب ذلك وعلى الاحكام **الصورة الثانية**  
المعاطاة وصورتها ان ينفذ اليه الثمن من غير ذكر لفظين اياها وقبول الا  
فما كان من المحركات فانه يفتقر فيه ترك الاجاب والفتن وهكذا حال  
التيه الشديدة فيما بين الحلق حب الكاره لانه مخوف عن اقوال الشبهة

وان كان موجباً للملك كان هو مقرر في كتب الفقه **الصورة الثانية** ربع  
 انما هو كما يظن الذي يستعمل للخدمة واولئك والمرحاة وانما هي العبدات الموروثة  
 بائعهم والارباب يستعملون العصب والعصب وغير ذلك من المملوكي بكنهه فممن يجب ان يحاط به  
 على صاحبه وهكذا حال الحيوانات المصورة في ايام العبد لاجل الصبيان بحيث  
 انكاره **الصورة الثالثة** الاول ان المخذول من الذهب والفضة فانه محكوم  
 باستعماله ويجب ان يترك على من استعمله ان يتركه ربع ثياب الحرير وقلنسوة الحرير  
 المحبوبة لانه ذهب التي لا تصلح الا للرجال ويعطى بقاؤه لبلده لانه لا يشترط له الا  
 الرجال ككل ذلك محمول على صورة الخايسة ربع الشباب المخلصة المقصورة  
 التي تقسم على الناس بقصارتها انها خفية وتحتل اليوم انما حقيقته هي على الفعل  
 لا على الجرام واليمنع منه واجب وهكذا جميع انواع التبليغات التي تفعل للخدمة  
 والمكر في الحديث عن الرسول صلى الله عليه وسلم من غش وقوله صلى الله عليه وسلم  
 ملعون من خات من قبله او غيره وذلك بطول اعماده فليقتل ما لم يذكره بالقرآن  
**الثاني** في بيان مفكرات الشوارع وهي مشتملة على صور خمس  
 متصلة بالانبياء وهكذا على الشوارع من الارزاقية واخراج الدراهم والواجبة  
 ووضع الاخطاب على الجدران بين راس كل اذا كان فيه معرفة وهكذا في  
 المحبوب والاطلاق على الطرقات فكل ذلك مذكور في كتابي في تفسير  
 الطرقات واستعملوا في التارة فان كانت الطريق واسعة فلا وجه لمنع  
 وهكذا ربط الدواب من الخيل والبغال والجمال بحيث يعيق على المارة ولا  
 يؤخر من ممرها وتحتل المارة مذكور منه **الخامس** في وضع الاحمال والاطعمة  
 في الشوارع في القدر القريب حتى ينفذ البيوت ووضع الدواب في الطريق  
 في مقدار الكوب والنزول لا غير وذلك لانتشار الشوارع مشتملة على منعها وليس  
 للاحد ان يمتنع بها الا بقدر الحاجة المعتبرة في التربة التي ذكرناها في الصورة  
 الثانية من ممر الدواب وعليها التوكيد بحيث يحرق اثواب المارة فذلك  
 مذكور ان امكن شدة هادتها بحيث لا يخرق لاولئك العذول في الموضع  
 اوسع فلا يأس في ذلك لانت الحاجة داعية لاهل البلد والمثل ذلك  
 لا يترك ملقاة على الشوارع والكلك الا بقدر مدة النقل لا غير وهكذا في  
 الدواب من الاموال لا يبطئ في مفكرات **الصورة الثالثة**

فبحر الفصا بين في الشوارع وبالعرب من الحوانيت وتلويث الطرقات بالدماء  
 والارذات مذكور في موضع غير بعيد بل من حفران في حكاية كل في دكانه من  
 لاجلهم من الاضرار بما يمارى في التفتيش بالطريق وتلويثها بالزرق والدعا والفساد  
 الطلوع من الغارة ورات التي تراق في شوارعها وهكذا يطرأ على هذه في الطرقات جمل  
 الرجات والدبا وقشر العوز ورش الماء لانه يؤدى الى التلويث والتلويث المارة وربما  
 امارا فكتبت رجلا وخرج نفسه وكل ذلك من المفكرات فيجب منعها  
**الرابعة** في بيان مفكرات الشوارع المصنوعة في الطرقات فانه ينبغي  
 منه التلويث في الطرقات وهكذا اخراج المبالوعات في الطرقات فانه ينبغي  
 منها في وقتها من الضرب بما يمارى وتلويث الطريق بالزرق والاموال المتخلفة فيها فاما  
 ما كان يتعلق بالمطر فليست تختص به واحد دون غيره بل لما يجب ذلك على الاكابر  
 النظر في اصلاح الطرقات وتعهدها بصلاح احوالها فذلك من جملة الاعمال  
 التي ينبغي فعلها ما كان ضرر مضاعف الى شخص بعينه فانه يجب عليه ان يتردد ما كان  
 من الضرر غير لاجل الاحاد فهو من المصالح الموكولة الى الامام **الصورة الرابعة** في  
 ربط الكلاب بامضاء على الابواب مذكور في موضع في امه من الاذنية للفتن  
 ويؤدى الى تجميع البعوض في حيطان من ربط الكلاب فترات اخرى فاشبهه العقور  
 منهم ولما فيها تجميع الطرقات ويطاوع راعيها من الطرقات المصنوعة  
**الخامسة** في بيان مفكرات الحمامات وهو مشتمل على صور خمس **الصورة الاولى**  
 في بيان مفكرات الحمامات التي في حدران الحمامات وبمبواها الدخلة  
 والخاصة فانه ما عدى الى حاد يجب تغييره وتغييره في تغييرها قطع راسها  
 وقطعها وتلوين وجهها بحيث لا يظن صورها ولا يمنع من صور الاشجار وسائر  
 المتوش فانه ما عدى الى حاد فانه يغيره فانه يغيره الى حمام اخرى فان  
 المكنون جاز في الصورة الثانية من صور الحمامات والنظر اليها في الحمامات  
 جملتها كمن العورة للرجال للنعوذ والاحتشاشة ومن حلقها او حلقها باليد  
 فان مش العورة في العوض لم كان فطر اليها وهكذا في الانبساط على الوجهين  
 الايمان والافخا فانه يغيره فانه يغيره فانه يغيره فانه يغيره فانه يغيره  
 الا من يغيره فانه يغيره فانه يغيره فانه يغيره فانه يغيره فانه يغيره  
 على الاربعة والارواح في المحتش في المياه القليلة في الحمامات الصغيرة وعمل  
 الاراد وعمل البليات والقدر في البويض وعاء قليل فانه يغيره فانه يغيره فانه يغيره







فاحد سكره و دفعه عن الزنول فله الله وقال اهلون رجلا ان يقول في  
الله و قد حاكم البياض من ركبهم و اياه عن جله و في ر و ايه اخرى ان  
احقوا الى الخي فقال بعضهم لبعض كرت فاعلم بكل هذا الرجل و ما بلغكم منه  
ادنا ذلك ما يكرهون ركبهم و فيما هم كذلك اذ بلغ رسول الله صا اليه  
في نوا اليه و بنه رجل واحد فاحا طوبه هو لو ان اب الذي يقول كذلك الي  
يقول كذلك الما كان يلهم من غيب الصفيح و دبيع في موعول الرسول الله  
عليه السلام الذي اولى كذا اذ لقد ثارت معه رجلا احد فاجتمع رذاه فقاموا  
بكره الى الله عن جوده و يقول و لكم انقلون رجلا ان يقول في الله و انقل  
غنه و ان ذلك ما رأت و فيما بلغ من الرسول عليه غنه فظ **القصة**  
**الثالثة** ما روى ان معوية بن حفص الغضائري المشيبي و قام اليه ابو مسلم  
الحولاني فقال له يا معوية انه ليس في كذا من كذا اهلك و بعض مقوله  
في و نزل عن المنبر و قال لهم ما كنتم تخرج و قالوا يا بني مشيبي كلهم  
انقضى و ابي سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول الغضب من الشيطان  
و الشيطان حلوه من النار و انا تطلي لنا يا ابا فاذ اغضب احدكم فليعير  
و ابي و حلين فاعتشلت و ضد و ابي مسلم ليس من كذا و لا من كذا  
فكلموا الى عظامكم فاطلوا في غضب ابي مسلم لله يغفر و لم يشع عن الشعة في  
الدين لمعونه ثم انظر الى اثنان يعقون من نفسه و اعطاهما هذا و بعد ان  
سليطاني الخليلين للاعضاء و الضيق في المكاتب و لله در من قال من علم ساد و  
ماد استعاد **القصة الرابعة** حلي بن الاصمعي قال دخل  
عطاب بن رباح على عبد الملك بن و ان و هو عائش على سره و حق له الكرار  
من كل بين و ذلك مكة في وقبته في خلافته فقام اليه و اجلسه على التمر و قد  
معه على التمر و قال له يا ابا محمد ما جئتك فقال له يا ابي في حرم الله و خرم رسول  
فقد عفا بالحق و ابي في اوكاد المهاجرين و في الانصار فاكهم جنب  
هذا المجلس و انا اليه في حق المعوز فانه حرض المشيبي و تفقد امور المشيبي  
فانك و اخبرك المتول عنهم و انا اليه في حق ما كنم ولا تغفل عنهم ولا تغفل عنك  
دق ثم فقال له عبد الملك اقبل ثم ففض فقام فقال له ما قال قال ففض  
عليه غني الملك فقال يا ابا محمد امانا لنا خاخرة لعيرك و قد قضيتاها فانا غنيك  
قال ما في ابي علفي فاجابه فخرج فقال عبد الملك هذا و اسكن التمر  
**القصة الخامسة** روى ان الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه و ما  
على الباب فاد امرك رجلا و ما ذكر له جدي في رباح و هو لا يراه

فقال له يا شيخ ارجو ان يسمع الوليد و شهاب بن الوليد فانه امرك بذلك  
و غنيته عن ر عبد الله فقال المشيبي فليكن الوليد و دعيت الوليد على حاجبه  
و قال و ليك امرك ان يدخل في خلا عيسى و بنماز في اذ حلف ابي رجلا  
له بعض نعمته ان يشترى لاسم الله الذي احبته الله في فقال الحاجب فامرت عن  
قال لعنوا الحسن بن اقل عليه عذبه فقال بلهات في حرم و اذ قال له هفت  
احده الله لصل عليه في حركه تضعوا اليك من توله و كان حاشا على  
غيب الدار الحنن او يجمع دعا في حوف الخنن فقال عن غنطاه  
ملك امير بلومين ففض عفا على يد عر عبد العزيز بن عمر سنة ثمان  
و قال يا عمار انما جدي لم اعترف قال عمر فكم عمن حسن اجد انهم  
غزبه في و ذراعي فاطل الى فضع غظار له ثم اذ اخذوا النقب الى خنن الحب  
الضرب لو لم يورل عنه فلام طين له و لله در على الاخرة كعب كما  
على الهجات اسد من حرو اليه **القصة السادسة** علي  
عن الحب الحاج انه و غنطاهما البض و فغنا الكوفة و قال صاحب الزكاة  
قد حلفا عليه و دخل الخنن البصري اخر من دخل فقال الحاج منكم ما استجد الى  
الخير ثم دعا كرتي فوضع جنب كرتيه ففقد عليه ففعل الحاج بذاكر و شاكرا  
اذ ذكر ففعلنا في حربه غنه فقال مسه و بلها معاونة له و فامر بوطه و سرق و الحث  
سالت عائش على اقامه فقال يا اسقيد مالي اراك شاكرا فاما فغيب ان اول  
قال احري و كارت في ابي رابح و اسقيد الله خيرا فاق يقول و ما جعلت العنة  
التي كتبت عليكم الا لتعلم من سبع الزنول من يغفل على غفيرة و قد علمت هذا  
الله و من اهل الايمان فاقول نعم رسول الله لا تخينه و اسقيد الناس اليه صاحب  
خواب فشاركه سمعت لمن الله تعالى لم يستطع انت و لا احد من الناس ان  
يظفرها عليه و لا يقول سمع و شها و الله ما جدي فيه فولا اعد من هذا  
ففتى حدا الحاج و بعير و قام من السرز منقضا فحل بيا حلفه و حركها  
قال عامر الشنقي فاحد عبد الحسن فقلت يا اسقيد اعصت الامر و اول  
صدته قال اليك غني يا عامر يقول الناس عامر السبع فغيب اهل الكوفة انه  
سليطان من شياطين لاس كلمه بخواه و دعاه في رايه و حرك عامر هرك لا  
انقبت ان سليل فصدت و ان سكت فكتلت فليكن فليكن فليكن و انا فاعلم  
ما يصح ان فذكر اعظم في الحق عليك و اسدي في التفرع و رعب الحاج الى  
الحنن فقال اب الذي يقول فليكن الله ملوا عفاك الله على الدتار و الدتار هم قال  
نعم قال ما حلفت على هذا قال ما اخذ الله على العاقل الما و ان يبينه الناس

القصص







[illegible][illegible]























ذَعَا لِرُوحٍ مِنْهُ تَقْوِيَانِ مَعَهُ بَعْدَ مَغَارَةِ الْمَسْتَدِ وَمَا هُوَ إِلَّا رُوحُ  
 الْأَعْيَانِ يَسْتَعِظُ بِرَبِّ الْمَسْتَدِ إِلَى أَنْ يَبْعَثَ رُوحَهُ إِلَى الْقَبْرِ هَذَا هُوَ الْمَسْتَدِ  
 بِزَيْدِ أَهْلِ الْعَذَابِ يَتَوَلَّوْنَ الْأَشْيَاءَ بِنِيَّةٍ مَعْتَدَةٍ لِيُجَاهِدَ فِيهَا الْمَغَافَةِ الْحَاطَةِ  
 عَلَى عَدْلِ مَا زِيدَ فِي الْإِيمَانِ وَالْإِحْسَانِ وَهَذَا كُنْزُ الْأَخْبَارِ مَا لِي أَسْتَفْعِلَ بِهِ  
 فِي مَعْدَنِ الرُّوحِ جَائِزًا بِأَذْكُرَ مَا هُنَاكَ وَأَمْرُهُ هُوَ الْعَاقِبَةُ وَلَمْ يَكُنْ كَلَامُ الْمَرْبِ  
 لِي بِدَمٍ يَزِيدُهُ الْكَلَامُ فِي عِلَاقِ الْمَرْبِ يَدُكُنْ عَلَى مَنْ سَأَلَ بَكْرًا وَبَكْرًا مَعَهُ  
 مَعَافَاتُ اللَّهِ بِصَلَاتِهِ بِقَوْلِهِ اللَّهُ تَعَالَى **الْقِسْمُ الْاَلْفُ**  
**بَيَانُ كَلَامِ الْغَيْرِ لِلْمَيِّتِ** أَتَاكَ فِي الْمَعَالِي وَأَمَّا لِي فِي الْمَالِ  
 قَالَ لَا يَرَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُوتُ الْعَمَلُ لِلْمَيِّتِ حِينَ يُوَضَّعُ فِيهِ وَيَكُونُ دُومًا  
 عَوَّلَ فِي الرُّوحِ عَلَى بَيْتِ الْفَتَا وَبَيْتِ الْوَحْيَةِ وَبَيْتِ الْكَلِمَةِ وَبَيْتِ الْوَرَعِ وَكَانَ  
 هَكَذَا أَكْبَرُ مَرَّةً عَلَى وَثَاظُ الرُّوحِ فِيهِمْ الدُّعَاءُ بِعَدَمِ رَحْلَانِ يَوْمَ تَحْزَنُ الْحَزَى  
 الْأَرَايَ فَإِنْ كَانَ مَعَهُ الْخَاصُ مَعَهُ حِينَ الْمَيِّتِ يَمُوتُ لَا يَأْتِي أَنْ كَانَ يَأْتِي  
 وَيُنْفِخُ فِي الْمَيِّتِ يَمُوتُ الْغَيْرُ إِذَا الْخَوَلُ حُفَّتْ وَتَقْوَى دَحْشَتُهُ فِي الرُّوحِ  
 وَتُسَعَّرُ رُوحُهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَفَالِ هَذَا الرُّوحُ مَا يَرَى مِنْ رُوحِ الْإِبَادَةِ حَتَّى  
 الَّتِي يَدْفِنُ فِيهَا أَنْبِيَاءُ الطُّغْمَةِ وَالْوَحْيَةِ وَهَذَا تَقَرُّرُ دُخَانِهِ وَفَالِ زَيْدِ الرُّقَاسِي يُلَوِّحُ  
 أَنْ الْمَيِّتَ إِذَا وَصَلَ فِي قَبْرِهِ وَخَلَّوْهُ سَنَةً أَعْمَالَهُ يَرُوحُ بِطَمَاحِهِ اللَّهُ تَعَالَى فَعَالٍ  
 أَبْغَا الْعَمَلُ الْمَرْبِ فِي خَفَرِهِ الْعَطْفُ عَلَى الْخَلَاءِ وَالْأَهْلِيَّةِ وَلَا تَنْشُكُ الْوُجُوهَ عَدِيًّا  
 وَفَالِ كَيْفَ إِذَا وَصَلَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ وَالْغَيْرُ السَّيِّئُ الْخَوَلُ سَنَةً أَعْمَالَهُ اللَّهُ تَعَالَى  
 الْعَمَلُ وَالصَّوْمُ وَالْحَجُّ وَالْجِهَادُ وَالصَّدَقَةُ وَالْوُجُوهُ مِلْكُهُ الْعَذَابُ مِنْ  
 مَلِكِهِ لِحُكْمِهِ تَقُولُ الصَّلَاةُ الْيَكْمُ عَنْهُ فَلَا تَسْبِيلَ لِرُوحِهِ فَعَدَا طَائِفَةَ الْغِيَاثِ مَلِكُهُ  
 مَا يَوْمَ قُرْبَلِ رَأْسِهِ يَمُوتُ الصَّامُ الْيَكْمُ عَنْهُ فَلَا سَبِيلَ لِكَلِمَةٍ عَلَيْهِ فَعَدَا كَالِ  
 طَاهِرٍ إِذَا رَأَى الْبَيْتَ يَأْتِيهِمْ فِي حُسْنِهِ يَمُوتُ الْحُجُّ وَالْجِهَادُ الْيَكْمُ عَنْهُ فَقَدْ  
 انْصَبَتْ نَفْسُهُ وَأَنْجَبَتْ بَيْتَهُ وَحَجَّ وَكَاهَدَ لِرُوحِهِ فَلَا سَبِيلَ لِكَلِمَةٍ عَلَيْهِ فَعَدَا مَا يَوْمَ  
 قُرْبَلِ رَأْسِهِ يَمُوتُ الصَّدِّقُ لِكَلِمَةٍ لِحُكْمِهِ فَكَيْفَ مَتَدَفَّقَتْ رُوحُهُ مِنْهَا تَرَى الْيَكْمُ  
 حَتَّى وَفَقَتْ فِي يَدِ اللَّهِ انْصَابُ حُجَّهِ فَلَا سَبِيلَ لِكَلِمَةٍ عَلَيْهِ يَمُوتُ الْوَالِدُ الْهَيَّاطُ طَيْبُ  
 حَقِّكَ يَطِبُ مَسَاجِدُهَا وَنَاسُهُ مَلِكُهُ الْأَرْحَمُ يَمُوتُ زَلْهُ رَأْسِهِ مِنَ الْحَيَّةِ  
 وَجَارَاهُ مِنَ الْحَيَّةِ وَبَعْدَ لَوْ مِنْ مَتَدَفَّقَتْ رُوحُهُ وَفِي يَدِ يَمُوتُ مِنَ الْمَسْكَةِ مَسْكَةُ  
 يَوْمَ إِلَى يَوْمٍ يَفْقَهُهُ اللَّهُ مِنْ هَرَّةٍ فَهَذَا كَلَامُ الْمَرْبِ كَمَا أَرَى فِي الْمَقَامِ  
**الثَّانِي فِي بَيَانِ عَذَابِ الْقَبْرِ** وَالْأَنْبِيَاءُ غَارِبٌ حَرْجًا  
 مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَائِهِ رَحِلًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَحَسْبُ شَوْلِ اللَّهِ

مَعْدَانِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي مَسْجِدِ الْأَنْبِيَاءِ يَمُوتُ رَحِلًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَحَسْبُ شَوْلِ اللَّهِ  
 وَفِي الْمَوْسِمِ الْأَوَّلِ فِي هَذِهِ الْقُرُونِ الْأَوَّلَةِ فَتَأْتِيهِ مَلِكُهُ كَارُ وَفِي هَذِهِ الْقُرُونِ  
 يَمُوتُ يَمُوتُ فِي كَفِّهِ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ  
 وَلَا يَرَى فِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 هَذَا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 اَعْدَدْتُ لَهُ مِنَ الْكُرَامَةِ الْجَنَائِزَ وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 وَأَمَّا لِي فِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 وَمِنْ شَيْءٍ يَمُوتُ لِي فِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 اسْمُهُ اسْمُهُ بَنِي وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 ضَدَّتْ وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 وَأَمَّا لِي فِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 بِسَبِّكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى بِطَاعَةِ مَلِكِهِ الْمَعْتَدِ الْفَتَا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 مَا يَمُوتُ فِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 مِنَ الْحَيَّةِ وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 إِلَى أَهْلِ الْعَمَلِ وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 الدُّنْيَا رَبُّ إِلَهٍ وَلَيْسَ لَهُ عِلَاقٌ سِوَاكَ مَعَهُمَا مَاتَ فِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 فَيَمُوتُ فِي يَدِ اللَّهِ تَعَالَى وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ يَمُوتُ فِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 لَهُ مِنَ الشَّرِّ فِي عَذَابِهِ يَمُوتُ فِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 حَسْبُ قَاتِلُهُ إِذَا أُلُوْهُ مَدَنِيٌّ فِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 يَمُوتُ بِقَوْلِ كَادَرِيٍّ لَمْ يَأْتِ بِهِ ابْنُ الْوَحْيِ مِنْ رُوحِ الْمَرْبِ فَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 يَمُوتُ لِي فِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 مَلِكُهُ لِحُكْمِهِ يَمُوتُ وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 فِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 مِنْ رُوحِهِ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ يَمُوتُ  
 صَدَّقَتْ مَا حَلَّ لَهَا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا  
 مَصْرُوفٌ مَا عَيْنِيهِ ضَرَبَتْهُمَا مِنْ عَلَى وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا وَفِي كُلِّ مَلِكٍ قَاتِلًا



[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible][illegible]



والاشهد انك عبدك فاعلم اني ايام قضاء لام لي اني اخرج رغباً لاسمك لست  
واستغفر عنك اعظم الرباني هو سبحانه والى سنة العاصم ثم قام كما مضى من غير  
الك سنة **١٢** فاولم جعل الامكان الخلق من ذلك التورودون رجا الجنة والنعمة  
من النار لكان يحل كثرنا ونعجب جزا وكيف ما يعضد اليهم الا هو الال انقلنا  
والدى اهل التي ذهب العقول والاخلد **المقام الثاني** **الفصل** في بيان  
ما جرى فيه من الحوادث الفاجعة واستعدنا من بعد هذه اليوم العظم ثابته  
المذكورة فيه وبقائه الفاضل طائفة العرب اوانه يوم العاصم انصرف الى الخلق  
سبحان والصلوات من له انشئت في الحوض والحيث في في العاصم يوم  
فيه كثر في العاصم عظم في الحوض والحيث في في العاصم يوم  
والحيث في في العاصم عظم في الحوض والحيث في في العاصم يوم  
الارض راز القاي ارجب فيه الارض انقلنا وقال لست انما خالها يوم بعد  
الناس استأثروا بالارض اعلمهم يوم جعلت الارض للجمال وكذا ذلك واخبره يوم  
في وقت فيه كل افقه واشتت السما هي في وجهه والملك على انما  
في علم عز من كل يوم يوم فيه كل يوم بعد نعشون لا عومس كما جنة يوم  
تسب الخناك في ترى الارض راز في يوم رحمت فيه الارض راز في وقت الجبال  
كانت هامساً يوم يكون الناس كالقرا في الموت ويكون الجبال كالعص  
المنقوش في يوم نزل كل موضع عفا اضعف وصع كل ان خالها و ترى  
الناس تنكاز في وما هم يتكاز في ولكن عفا الله سيد بيب في يوم سدل الارض  
عبر الارض والسموات في يرى الله الواحد القهار في يوم ينش الجبال انما  
يتزل فاعا صفتها لا ترى فيها عوفا في ائني في يوم ترى الجبال تحطبا  
وهي يوم من الجبال في مر اسست لها كانت وردة كالاركان في يوم سدل الجبال  
عن ذنبه امن في لآحان يوم يسع فيه الفضيح من الكلام ولا يلبث فيه من  
الاجرام بل يوجد فيه بالواحي في الاقدام في محمد كلفش فاعلم من جنة  
في مر علم كل بعض في في الحوض وسبها فاذا من احزمت في يوم من  
الاستة في نظير في اللوايح في يوم شب كثر في عبد المثلين لجاد قال في  
الصديق في اراك قد شئت فقال لست في هو ذو الواجهة والمرشلات ونه  
بنيان في في القاري الفاجر قطع من اراك ان ينجم القرآن ويغيب  
في اللسان ولو كنت متكزا ايها تعرفون لست في جدد وان تنسوا ذلك  
مما ساي منه شعير عبد المثلين واذا انقضت عليه اللسان في قد رحمت  
نوة القرا في فاعلمه اجبر ما في في قد وضع لله بعض واجه

[illegible]

يوم البدر مائة  
يوم الغاية  
يوم الحافه  
يوم لا يرفع  
الطاهر مائة  
وله المنة  
والمعزاة  
يوم ربه  
المعاد  
يوم سله  
الراية  
يوم ميثاق  
يوم حشون  
يوم كشف  
يوم يعلو  
يوم على  
يوم سحر  
فماها  
واستمرت  
حق ابرك  
و من عليا  
يعزنا  
قلوبهم  
رويه  
ان نديم  
هذا اليوم  
السادس  
الله توب  
هو الهاء

يوم المثلث  
يوم غيب  
يوم منقذ  
يوم سبط  
يوم الموانع  
ق يوم مكره  
وه الاوصاف  
ق يوم طهر  
الحظان  
ق يوم ميسر  
فيه الدن  
يوم سحر  
يوم كشف  
يوم يعلو  
يوم على  
يوم سحر  
فماها  
واستمرت  
حق ابرك  
و من عليا  
يعزنا  
قلوبهم  
رويه  
ان نديم  
هذا اليوم  
السادس  
الله توب  
هو الهاء

يوم تنبيه  
يوم لا يرفع  
يوم غيب  
يوم سبط  
يوم الموانع  
ق يوم مكره  
وه الاوصاف  
ق يوم طهر  
الحظان  
ق يوم ميسر  
فيه الدن  
يوم سحر  
يوم كشف  
يوم يعلو  
يوم على  
يوم سحر  
فماها  
واستمرت  
حق ابرك  
و من عليا  
يعزنا  
قلوبهم  
رويه  
ان نديم  
هذا اليوم  
السادس  
الله توب  
هو الهاء

يوم تنبيه  
يوم لا يرفع  
يوم غيب  
يوم سبط  
يوم الموانع  
ق يوم مكره  
وه الاوصاف  
ق يوم طهر  
الحظان  
ق يوم ميسر  
فيه الدن  
يوم سحر  
يوم كشف  
يوم يعلو  
يوم على  
يوم سحر  
فماها  
واستمرت  
حق ابرك  
و من عليا  
يعزنا  
قلوبهم  
رويه  
ان نديم  
هذا اليوم  
السادس  
الله توب  
هو الهاء

الذنا المرفعة على الانفس  
فالك اخبر  
الورى  
الغنى  
الغالب  
عزوز  
من ان  
اضا  
ليب  
عند  
الماد  
المصير  
المهدد  
ويكون  
الملك  
للمر  
وماهم  
طلد  
واما  
لايقو  
من واز  
عن عايد  
فلايجه  
الارمن  
مؤي  
من معطقات  
في مضامير  
اللد  
الحليم  
ن منقطع

الذنا المرفعة على الانفس  
فالك اخبر  
الورى  
الغنى  
الغالب  
عزوز  
من ان  
اضا  
ليب  
عند  
الماد  
المصير  
المهدد  
ويكون  
الملك  
للمر  
وماهم  
طلد  
واما  
لايقو  
من واز  
عن عايد  
فلايجه  
الارمن  
مؤي  
من معطقات  
في مضامير  
اللد  
الحليم  
ن منقطع

الذنا المرفعة على الانفس  
فالك اخبر  
الورى  
الغنى  
الغالب  
عزوز  
من ان  
اضا  
ليب  
عند  
الماد  
المصير  
المهدد  
ويكون  
الملك  
للمر  
وماهم  
طلد  
واما  
لايقو  
من واز  
عن عايد  
فلايجه  
الارمن  
مؤي  
من معطقات  
في مضامير  
اللد  
الحليم  
ن منقطع

الذنا المرفعة على الانفس  
فالك اخبر  
الورى  
الغنى  
الغالب  
عزوز  
من ان  
اضا  
ليب  
عند  
الماد  
المصير  
المهدد  
ويكون  
الملك  
للمر  
وماهم  
طلد  
واما  
لايقو  
من واز  
عن عايد  
فلايجه  
الارمن  
مؤي  
من معطقات  
في مضامير  
اللد  
الحليم  
ن منقطع

والشعر

الخ

فك

















[illegible]

الحمد لله

[illegible]

وہیں



